

حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ
حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ
حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ
حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ

حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ

اَوْزُهُ خُتْمُكَ كَالْعِلْمِ وَدِينِي مَجْدُكَ

مَا أَهْبَاهَا
الْحَقِيقَةُ

بَيَاذِ شَيْخِ الْحَدِيثِ خُزْنَةِ مَوْلَانَا عَبْدِ الْحَقِّ رَحْمَةِ اللَّهِ بَانِي دَارِ الْعُلُومِ حَقَّانِيَّةِ

مَوْلَانَا سَمِيعُ الْحَقِّ



مَطْبُوعَاتِ مُؤْتَمَرِ الْمُصَنِّفِينَ

۱۔ حقائقِ اہلنہن شرح جامع لہسن لائبریری	۲۶ ستمبر	۱۲۵ روپے	۱۹۔ ارباب علم و کمال اور پیشہ	تصنیف	مولانا عبد القیوم حقانی	۲۳ ستمبر	۵۶ روپے
ترتیبِ تہذیب، مولانا عبد القیوم حقانی	"	"	۲۰۔ امامِ عظیم کا نظریہ انقلاب	"	"	"	۶۴ روپے
۲۔ عوراتِ حق مکمل ڈوبل (مجلد)	۱۱۹۲	۱۲۰ روپے	سیاست	"	"	"	۱۸ روپے
ضبط و تحریر، مولانا سید الحق	"	"	۲۱۔ خطباتِ حقانی (جلد اول)	"	"	"	۴ روپے
۳۔ قوی کبلی میں اسلام کا محرک	۴۰۰	۴۵ روپے	۲۲۔ کتابتِ اوردہ دین حدیث	"	"	"	۴۸ روپے
ترتیب، مولانا حسین الحق	"	"	۲۳۔ عبد حاضر کا جلیج اور امت مسلمہ	"	"	"	۴ روپے
۴۔ عبادات و عبادت	۸۸	۸ روپے	۲۴۔ کفر انصاف (مجلد)	"	"	"	"
ترتیب، مولانا حسین الحق	"	"	۲۵۔ مرد و عورت کا مقام اور	"	"	"	"
۵۔ مسئلہ خافت و شہوت	۱۰۴	۱۰ روپے	۲۶۔ دوسرا داریاں	"	"	"	۵ روپے
ترتیب، مولانا حسین الحق	"	"	۲۷۔ ساعت با اولیاء (مجلد)	"	"	"	"
۶۔ صحبت با اہل حق (مجلد)	۴۰۸	۷۵ روپے	۲۸۔ امامِ عظیمؒ کی زندگی واقعات	"	"	"	"
ضبط و ترتیب، مولانا عبد القیوم حقانی	"	"	۲۹۔ (پیشہ)	"	"	"	"
۷۔ اسلام اور عصر حاضر احمد	۴۶۰	۹۰ روپے	۳۰۔ کشکولِ معرفت	"	"	"	۲۲ روپے
تصنیف	"	"	۳۱۔ الحاد علی مشکلات الطحاوی	"	"	"	۲۵ روپے
۸۔ قرآن مجید اور تہذیب اخلاق	۹۶	۷ روپے	۳۲۔ مصلحتِ اہلنہن شرح جامع لہسن	"	"	"	۱۲۰ روپے
۹۔ کاروانِ آخرت محمد	۴۴۶	۷۵ روپے	۳۳۔ (عربی) چاند	"	"	"	"
۱۰۔ شیخ الحدیث مولانا عبد الحق بریلوی	"	"	۳۴۔ برکت المغازی	"	"	"	"
(نفسی نیر)	"	"	۳۵۔ الشکر پسند اور ناپسندیدہ باتیں	"	"	"	"
۱۱۔ قادیانیت اور ملتِ اسلامیہ کا موقف	۲۰۸	۳۵ روپے	۳۶۔ ارشاداتِ حکیم الاسلام	"	"	"	۵ روپے
۱۲۔ قادیان سے اسرائیل تک	۲۲۴	۳۵ روپے	۳۷۔ تحقیق کی شرعی حیثیت	"	"	"	۷ روپے
۱۳۔ قومی اور ملی مسائل پر جدید کا موقف	"	"	۳۸۔ دارالعلوم حقانیہ طبع از برکت	"	"	"	۱۳ روپے
۱۴۔ میری علمی اور مطالعاتی زندگی محمد	"	"	۳۹۔ دفع الجور بربرہ	"	"	"	۲۳ روپے
۱۵۔ رویِ اتحاد	۲۰۰	۳۵ روپے	۴۰۔ افاداتِ طہیم	"	"	"	۶ روپے
۱۶۔ دفاعِ امام ابوحنیفہؒ (مجلد)	۳۵۲	۶۰ روپے	۴۱۔ سیاحہ الدین (مجلد)	"	"	"	۱۲۰ روپے
۱۷۔ امامِ عظیم ابوحنیفہؒ کی حیرت انگیز	"	"	۴۲۔ فضائل و مسائل محمد	"	"	"	۲۳ روپے
واقعات (مجلد)	۲۴۲	۵۶ روپے					
۱۸۔ علما و ائمہ کی حیرت انگیز واقعات	"	"					
امام ابوحنیفہؒ، امام محمدؒ	"	"					

مکملیت منگوانے پر خصوصی رعایت
مُؤْتَمَرِ الْمُصَنِّفِينَ • دارالعلوم حقانیہ • اکوڑہ خشک • پشاور

اے بی سی آرٹ ہیڈ آف سرکولیشن کی خدمت میں

جلد ۲۹

شمارہ ۶

رمضان ۱۴۱۳ھ

مارچ ۱۹۹۴ء

الحق

فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سٹم

۳۲۰ / ۳۳۵

کوڈ نمبر - ۵۲۴۹

مدیر
حضرت مولانا سمیع الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ
ناظم - شفیق فاروقی

بیاد
حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مدیر معاون، عبد القیوم حقانی

اس شمارے کے مضامین

۲

(ادارہ)

حسن اخلاص

دارالعلوم کانیا تعلیمی سال

جامعہ کے مقام اور اس کے باقی کے کردار پر تاریخ کی شہادت

اللہ اکبر، اللہ اکبر

- | | | |
|----|--|----------------------------------|
| ۴ | اسلامی شریعت کی معقولیت و سدا بہاری | مولانا شہاب الدین ندوی |
| ۱۳ | ابوبکر الجصاص اور احکام القرآن | ڈاکٹر محمد اکرم |
| ۲۵ | تاریخ میں فن سیرت النبی اور محمد بن اسحاق کا کردار | ڈاکٹر محمد اعجاز الحسن |
| ۳۵ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری تین وصیتیں | مولانا عبد اللہ حسنی ندوی |
| ۴۱ | پاکستان سے شراب پر پابندی اٹھانے کا امر کی مطالبہ | مولانا محمد اقبال رنگونی مانچسٹر |
| ۴۵ | مولانا حبیب اللہ ناظم دارالعلوم مکی مروت | پروفیسر غلام ربیانی انور |
| ۵۱ | فقہی اختلافات کے اسباب | مولانا ذاکر حسن نعمانی |
| ۵۶ | سنگاپور میں اسلام | مولانا دلی خان چغتازی |
| ۶۱ | بیان بو تراب | مولانا محمد ابراہیم خانی |
| ۶۲ | تعارف و تبصرہ کتب | مولانا سمیع الحق |

پاکستان میں سالانہ ۱۰۰ روپے فی پرچہ ۱۰ روپے بیرون ملک بحری ڈاک ۱۲ روپڈ بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۶ روپڈ
شیخ الحق اسٹا دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس شاپ سے چھپوا کر دفتر ہستی الحق دارالعلوم حقانیہ کوڑہ خشک سے شائع کیا

جامعہ دارالعلوم حقانیہ کانیا تعلیمی سال

جامعہ کے مقام اور اس کے بانی مرحوم کے کردار پر تاریخ کی شہادت

اللہ اکبر، اللہ اکبر

نقش آغاز

۱۲ سوال سے جامعہ دارالعلوم حقانیہ کے لئے تعلیمی سال کے لیے داخلے شروع ہوئے تو چار روز میں دورہ حدیث سمیت تمام درجات کے داخلے مکمل ہو گئے اب کے بار داخلہ کے خوشامد طلبہ کی تعداد ہمیشہ سے سہ چند زائد تھی حضرت مہتمم صاحب مدظلہ کی ذاتی دلچسپی کے پیش نظر تمام درجات میں طلبہ معمول سے زیادہ لئے گئے داخلہ کے لیے کڑی شرائط اور سخت تحریری امتحانات کے باوجود صرف دورہ حدیث میں پانچ سو کے قریب طلبہ کو داخلہ دیا گیا دارالحدیث کو اپنی وسعتوں کے باوجود تنگ دامن کی شکایت رہی تو زیر تعمیر دارالحدیث کی تکمیل تک دورہ حدیث کی کلاسوں کو جامع مسجد میں پڑھائے جانے کا فیصلہ کیا گیا درجہ موقوف علیہ میں شرکاء کی کثرت کے پیش نظر سابق دارالحدیث کو درس گاہ بنا دیا گیا۔

۱۲ سوال دارالعلوم کے تعلیمی سال کی افتتاحی تقریب بھی جامع مسجد میں منعقد ہوئی دارالعلوم کے اکابر، اساتذہ و مشائخ قدیم و جدید طلبہ اور معززین نے شرکت کی شرکاء کی کثرت کی وجہ سے مسجد میں تل دھرنے کی جگہ نہ تھی شیخ الحدیث حضرت مولانا منیر محمد فرید مدظلہ نے ترمذی شریف کا افتتاحی درس دیا دارالعلوم کے مہتمم حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ نے اس موقع پر مفصل اور روح پرور خطاب کیا جو اگلے شمارے میں الحق کے صفحات کی زینت بنے گا دارالعلوم میں ان علمی اور روحانی بہاروں گلشن علوم نبوت کے ان سدا بہار ثمرات اور چمنستان شیخ عبدالحق کے پھولوں کی سرخ کلیوں میں یہ تازگی، دل فریب رنگینی و جاذبیت اور دل لہانے والی سرخیوں کسی موسمی آب ہوا کا نتیجہ نہیں بلکہ اس کے پس منظر میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحق اور ان کے مخلص رفقاء کا خلوص و ولایت، شہانہ روز محنت، دعائیں، شب بیداریاں، ایثار و قربانی، تمام صلاحیتوں اور توانائیوں کا صرف اور اس گلشن کی ہر کاری کو اپنے خون سے سچینا ہے جواب رنگ لایا رہا ہے۔

دارالعلوم کے نئے تعلیمی سال کے آغاز کی مناسبت سے ہم یہاں مشہور عالم جریہ ہفت روزہ تکبیر کے تازہ شمارہ کی ایک دقیق اور عظیم تاریخی شہادت پیش کر رہے ہیں جو انہوں نے دارالعلوم کے مہتمم حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ کا ایک مفصل انٹرویو نشر کرنے کے موقع پر شائع کی جس میں ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ کے عنوان

سے جامعہ دارالعلوم حقانیہ اور اس کے بانی مرحوم کے تدبیر کی کردار کا ایک معروضی، اچھوتا اور دلچسپ جائزہ لیا گیا ہے۔

اللہ اکبر اللہ اکبر

۱۹۴۷ء کے رمضان المبارک کا ذکر ہے۔ برصغیر کی عظیم درس گاہ، دارالعلوم دیوبند کے جواں سال اور جواں فکر مدرس، مولانا عبدالحق چھٹی گزارنے اکوڑہ خشک کے قریب اپنے آبائی گاؤں تشریف لائے اور پھر ان کے لیے واپسی کے راستے بند ہو گئے، ۲۷ رمضان المبارک کو اسلامی جمہوریہ پاکستان کا سورج طلوع ہوا۔ نئی ہوائیں، نئی رتوں کی خوشبو لائیں اور اکوڑہ خشک کے چھوٹے سے گاؤں میں بیٹھے مولانا عبدالحق نے محسوس کیا کہ بیت جانے والے موسموں کو خیر باد کہہ کر نئے عہد کے نئے تقاضوں کو خوشی دیدہ کہا جائے۔ ان کی نگاہ دور بین نے دیکھ لیا تھا کہ برصغیر کے بطن سے چھوٹنے والی یہ نئی مملکت اپنی تخلیق میں وہ جوہر رکھتی ہے جو اسے نئے زمانوں کا نقیب بنا سکتا ہے۔ دیوبند کے جواں سال صاحب فکر معلم نے اپنے گاؤں کی چھوٹی سی مسجد میں ایک مکتب کی بنیاد ڈالی۔ انہوں نے ۲۳ ستمبر ۱۹۴۷ء کے دن گنتی کے چند بچوں کو پہلا درس دیا۔ کئی سال تک صحن مسجد ہی دانش گاہ بنا رہا۔ مولانا عبدالحق کے علم و عرفان کا شہرہ عام ہوا اور گرد و نواح سے بیسیوں طالب علم بھی یہاں پینپنا شروع ہو گئے۔ مولانا کا گھر ہی ان کا ہاسٹل تھا، وہی اخراجات کے کفیل بھی تھے۔ مولانا کی والدہ، ماں کی اہلیہ اور دیگر اہل خانہ خود ہی بیسیوں طلباء کے لیے کھانا پکاتے اور ان کی دیکھ بھال کرتے۔ کبھی چند سے کے لیے ہاتھ نہیں پھیلا یا۔ اہل خیر خود ان کی مخلصانہ کاوشوں کے اسباب سے کھینچے آتے۔ یہاں ہمہ مدرسہ راولپنڈی سے پٹا اور جانے والی شاہراہ پر اسلام آباد سے کوئی ۱۲۰ کلومیٹر دور اکوڑہ خشک کے مقام پر اپنی نو تعمیر مختصر سی عمارت میں مقفل ہو گیا۔

”جامعہ حقانیہ اکوڑہ خشک“ آج پاکستان ہی نہیں برصغیر پاک و ہند بلکہ عالم اسلام میں ایک معروف اور محترم نام ہے اور اسے پاکستان کا دیوبند کہا جاتا ہے۔ شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کی فروزاں کی ہوئی شیعہ کانور برصغیر جنوبی ایشیا کے طول و عرض میں پھیل چکا ہے۔ افغانستان کے دور دراز علاقوں سے آنے والے ہزاروں طلباء اسی سرچشمہ علم و حکمت سے فیض یاب ہوئے۔ ایسے سات ہزار فاضلین کی مصدقہ فہرست جامعہ میں موجود ہے جو جہاد افغانستان کے مختلف محاذوں پر اس مدد کے فروغ

سے نبرد آزار ہے۔ اکوڑہ خشک کے فارغ التحصیل افغان طلباء کسی ایک تنظیم، کسی ایک جماعت اور کسی ایک گروہ تک محدود نہیں۔ اسہم کی لا محدود اور ارفع تعلیمات کی طرح ان کا اقد بھی لا محدود اور ان کی جڑاتوں کی داستانیں بھی محاذ در محاذ بھری پڑی ہیں۔ مولوی محمد یونس خالص اور کمانڈر جلال الدین حقانی اسی مکتب کے فیض یافتہ ہیں۔

اکوڑہ خشک کا چھوٹا سا قصبہ ہمیشہ حریت و آزادی کی گونج کا سنگ میل رہا۔ بریلی قبل بریشی و مال کی تحریک کے جڑ خیز سپاہیوں کے تجروں میں دم لے کر گزرتے تھے۔ شاہ اسماعیل شہید کے مجاہدین نے اسی مقام پر ایک ایمان پرورد مکر ہوا تھا۔ شہیدوں کے لہو کے کاغذ زہن جانے والے میدان میں آج جامعہ حقانیہ کی عظیم عمارت کھڑی ہے۔ اس قصبے کی ہوائوں میں خوشحال خاں خشک کے جرأت آموز شعروں کی گونج، جری شہسواروں کے ٹھوڑوں کی ٹاپ، تلواروں کی جھنکار، نعروں کی بازگشت اور شہیدوں کے لہو کی ہلک چڑی بسی ہے۔

یہ مکتب کی کرامت سے بھی کہیں زیادہ ایک مرد درویش کا فیضانِ فقر تھا جس نے آتش بجاں ہستانی افغانوں کو زندگی کا ہنر بھی سکھایا اور جان سے گزر جانے کا قرینہ بھی۔ مولانا عبدالحق عذریز جہاں بنتے چلے گئے۔ اکوڑہ خشک اور گردونواح کے لیے ان کی ذات و جد افتخار بھی ٹھہری اور باعث امتیاز بھی، ۱۹۷۰ء میں نیشنل عوامی پارٹی کے جنرل سیکریٹری اجمل خشک اور پی پی پی کے رہنما نصر اللہ خشک کو شکست دے کر قومی اسمبلی میں پہنچے اور جھٹکے "نقار خانے" میں اذان دیتے رہے، ۱۹۷۷ء میں پی پی پی طوفانِ بلاخیز بن چکی تھی۔ بڑے بڑے جہاں دیدہ لیڈر اس کے سامنے ڈھیر ہو گئے یا ڈھیر کر دیئے گئے۔ مولانا عبدالحق دوائی سیاست دان نہ تھے۔ وہ انتخابی گماں گہی سے بہت دور اپنے مدرسے میں ہی گوشہ نشین رہتے۔ جلسے جلوس، نرسے، پوسٹر، تصویریں، بینرز یہ سب کچھ ان کی کتاب سیاست سے خارج تھا۔ ان کا مقابلہ ایک بار پھر پی پی پی کے نصر اللہ خشک سے آپڑا تھا جو اب سرحد کے وزیر اعلیٰ بھی تھے۔ انہوں نے سرکاری چھتری تان کر طوفانی ہم چلائی لیکن اس درویشِ خدا مست کے سامنے ان کا چراغ زہل سکا اپنی شکست پر بہترین تبصرہ خود نصر اللہ خشک ہی کا تھا..... "میں کیا کرتا، میرا مقابلہ تو ایک "سپنیر" سے آن پڑا تھا۔" شیخ احمد ریث ۱۹۸۵ء میں تیسری مرتبہ قومی اسمبلی کے ایوان میں پہنچے۔ شریعت محمدی کے نفاذ کے لیے مولانا کی آواز تھانہ بھی تھی اور پرسوز بھی۔ اسی احساسِ مشترک کے طفیل ان کے امدادِ رضیہ عبدالحق شہید کے درمیان باہمی اعتماد و احترام کا گہرا تعلق قائم رہا۔ ۱۷ اگست ۱۹۸۸ء کو سانحہ بہاولپور پیش آیا ۲۱ دسمبر ۱۹۸۸ء کو یہ بھل جلیل بھی اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔

آج ۲۳ ستمبر ۱۹۴۷ء والا جامعہ دارالعلوم حقانیہ کی منتریں سر کر چکا ہے۔ یہاں مدیر تعلیم ملک وغیر ملک طلباء کی تعداد دوسہ ہزار سے زائد ہے۔ تعلیم القرآن حقانیہ ہائی اسکول میں ایک ہزار کے لگ بھگ بچے پڑھ رہے ہیں۔ اس ادارے کا سنگ بنیاد ۱۹۳۷ء میں مولانا سید حسین احمد مدنی نے رکھا تھا۔ طلباء کے قیام و طعام کے لیے دس ہاسٹل چلائے جا رہے ہیں۔ ایک عظیم الشان مسجد تعمیر کی گئی ہے جس کی پہلی شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مولانا عبدالغفور عباسی جہاں مدنی، مولانا احمد علی لاہوری، مولانا قاری محمد طیب (مجتہد دارالعلوم دیوبند) اور مولانا محمد عبداللہ درخو استی جیسے اکابرین نے رکھی تھی۔ ایک وسیع لائبریری مولانا عظیم الشان، شعبہ دعوت و تبلیغ، موقر المعنفین، اہلنا الحق، شعبہ افتاء، شعبہ حفظ قرآن و تجوید اور شیعہ علوم و دینیہ عربیہ، جامعہ کے اہم شعبے ہیں۔ تقریباً چار کروڑ روپے کی لاگت سے ایک عظیم الشان کونڈیوریم، اساتذہ کی کالونی اور طلباء کی اقامات گاہیں زیر تعمیر ہیں جن کا بیشتر کام مکمل ہو چکا ہے۔

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مرحوم کے صاحبزادے مولانا سیح الحق جامعہ کے ہتھم اعلیٰ ہیں۔ ان کے ہمراہ میں دیر تک دارالعلوم کے مختلف شعبے دیکھتا رہا۔ مولانا مجھے ایک اقامت گاہ میں لے گئے جہاں دکنی پٹنوں اور دیکھتے چہروں والے فزیر اور فخریوں نے ہمارا استقبال کیا مولانا نے بتلایا کہ سو کے لگ بھگ بیسے وسط ایشیائی ان ریاستوں سے آئے ہیں جو دسی چٹکل سے آنا دہری ہوئی ہیں۔ مجھے ان بچوں کی آنکھوں میں آنے والے کتنے ہی خوش رنگ موصوں کی شمعیں فروزاں دکھائی دیں۔

کئی سال قبل جب شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مرحوم انہی کمروں میں بخاری شریف کا درس دیا کرتے تھے تو شاید انہوں نے کبھی بیڑ سوچا ہو کہ ان کے سامنے بیٹھے طلباء ایک دن اپنے ابو سے اس مدی کے سب سے بڑے جہاد کی آمیاری کریں گے اور روس کو ایسی عبرتناک شکست دیں گے کہ سمرقند بخارا کی زنجیریں بھی کٹ جائیں گی۔ آج امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاریؒ کے وطن سے آئے ہوئے فوجان اکوڑہ ملک سے کسب فیض کر رہے ہیں اور تاریخ دہ سادھے زمانوں کے الٹ پھیر کا شہدہ کر رہی ہے۔ میراجی چاہا کہ میں مولانا سیح الحق سے کہوں کہ وہ عہد حاضر کی جیاد ختم سیاست کو قافشا گروں اور قافشا بیٹوں کے رحم و کرم پر چھوڑ دیں اور ساری توجہ، سارا وقت اپنے عظیم والد کی اس گرانایہ میلٹ کو دیں جو تقدیریں پلٹ دینے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ سیاست کے شہر بے فکر کی آمیاری کرنے کے بجائے اس درخت کو اپنی قوانائیوں سے سینچیں جن کی چھاؤں بہت گھنی اور جس کا ثمر بے حد شیریں ہے۔ میں مولانا سے کچھ بھی نہ کہہ سکا لیکن میرے ذہن کے نگار غافلے میں رنگا رنگ منظر ابھرتے رہے۔

دوستے رہے..... سرچکا پٹم، ۱۸۵۷ء کے خونیں مناظر، ریشمی رومال، بالاکوٹ، داہد کی سرحد
پر لہو میں نہائے کاروں، افغانستان کے کوہ دیباہ میں سرکھت مجاہدین، موج نیل بن جانے والی
دریائے آمو کی لہریں، ان لہروں میں غرق ہوتی ایک فرعونی قوت عمر قند و بھارا کی مسجدوں
کے بلند مینار اور ان میناروں سے قوسیں قزح بن کر ابھرتی اذانوں کے مشکبو گونج....
اللہ اکبر، اللہ اکبر! ہفتہ روزہ تبخیر ۱۰/ فروری ۱۹۹۳ء

ادارۃ العلم والتحقیق کی عظیم علمی، تحقیقی اور تاریخی

پیشکش لایعزب عنہ

توضیح السُّنَنِ

شرح آثار السنن للإمام النیسوی

عنقریب منظر عام پر آ رہی ہے

حدیث کی جلیل القدر کتاب آثار السنن للعلامة محمد بن علی النیسوی کی مبسوط و مفصل اور
مردل اور توضیح ————— صفحہ العصر مولانا عبدالقیوم حقانی کی آثار السنن سے
متعلق پانچ سالہ تدریسی تحقیقی، دینی افادات اور تاریخی تحقیقات کا عظیم الشان علمی سرمایہ
اردو زبان میں پہلی مرتبہ منظرِ شہود پر

چند خصوصیات

○ علم حدیث اور فقہ سے متعلق مباحث کا شاہکار ○ شکاک احناف کے قلعی لائل اور ولشتین تشریح
○ معرکہ الارام مباحث پر مفصل و معتدل کلام ○ محدثین اور سلف صالحین کے معارف و نکات کا مجموعہ
○ علم حدیث کے نامور مباحث کا عظیم ذخیرہ ○ تاریخی متبعین کے استنباطات اور حقیقت کا دار
○ المعارف و بیانات و اہرام تجزیہ، تحقیق اور بہترین وجہ ترجیح ○ انداز بیان نہایت عام فہم سادہ
○ سلیس، اعراب ترجیحاً مفصل مقدمہ اور تحقیقی تعلیقات اس پر متراد ○
○ کاغذ، کتابت، طباعت، جلد بندی و قلم کا طرز و تعبیر کے لحاظ سے شاندار، استادانہ طرز میں منسلک و مستطاب

ملنے کا پتہ

ادارۃ العلم والتحقیق دارالعلوم حقانیہ، اکوئل ڈھاکہ
ضلع نوشہرہ، سرحد، پاکستان

مولانا شہاب الدین ندوی

اسلامی شریعت کی معقولیت و سداسہاری

(۲۲)
اسی طرح خود موجودہ ترقی یافتہ مغربی ممالک بھی جو عیسائی مذہب کے پیروکار ہیں اور جن کے یہاں طلاق کسی بھی صورت میں جائز نہیں تھی بلکہ ان کا عقیدہ و تصور یہ تھا کہ جس کو خدا نے باندھا ہے اسے کوئی توڑ نہیں سکتا، عصر جدید میں طلاق کو نہ صرف جائز قرار دے دیا بلکہ اب وہاں پر طلاق کی دوا ایک طاعون کی طرح پھیل گئی ہے۔ چنانچہ کینڈا میں ۱۹۶۸ء میں انگلینڈ میں ۱۹۶۹ء میں اور اٹلی میں ۱۹۷۰ء میں طلاق کے قانون کو منظور دی گئی۔

(انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا: ۴/۱۰۰۳)

چنانچہ ایک رپورٹ کے مطابق اٹلی میں یہ قانون منظور ہوتے ہی دس لاکھ لوگوں نے طلاق کے درخواست دے دی۔ اور امریکہ میں ۱۹۷۹ء میں صرف ایک سال کے عرصہ میں بارہ لاکھ لوگوں نے طلاق حاصل کی اور اب حال یہ ہے کہ وہاں پر ہر دو نکاحوں میں سے ایک کا نتیجہ طلاق نکلتا ہے اور اس طرح وہاں کا خاندانی نظام چورپٹ ہو گیا ہے۔

ر ملاحظہ ہو امریکی مصنف ڈائر Dyer کی کتاب ”کورٹ شپ، امیترج اینڈ فیملی ص ۲۳۲“
ان ہولناک اعداد و شمار کے مقابلے میں مسلم ممالک اور مسلم معاشرہ میں ہونے والے یکا دکا واقعات طلاق کی کوئی اہمیت ہی نہیں ہے۔ مگر مسلم معاشرہ میں جب کبھی اس قسم کا کوئی واقعہ ہوتا ہے تو آسمان سرور اٹھایا جاتا ہے۔ مگر کونسی بہت بڑی قیامت آگئی ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ موجودہ متدین اور مستحقی دور نے ایسے مسائل پیدا کر دیئے ہیں جن کی بنا پر میاں بیوی کے تعلقات میں بہت زیادہ بگاڑ آ گیا ہے اور وہ ایک دوسرے سے الگ ہونے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ اور آج یہ رجحان ان ممالک میں سب سے زیادہ نظر آ رہا ہے جو خود کو ترقی یافتہ کہتے ہیں۔ چنانچہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے الفاظ میں۔

DIVORCE INCREASINGLY ACCEPTABLE IN THE INDUSTRIALIZED PARTS OF THE WORLD (VOL. III P- 586)

یعنی طلاق کا رجحان دنیا کے صنعتی علاقوں میں تیزی سے بڑھ رہا ہے۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو صاف نظر آئے گا کہ قانون طلاق دوزطلت یا دور جہالت کی نشانی نہیں بلکہ موجودہ ترقی یافتہ دور کی ایک اہم ترین معاشرتی ضرورت ہے۔ چنانچہ اس کا لاکھ انکار کیا جائے اور اسے

لاکھ برا بھلا کہا جائے وہ ایک تلخ ترین حقیقت ہے جسے اپنائے بغیر چارہ نہیں ہے۔ بالفاظ دیگر یہ وہ خدائی قانون ہے جسے انسان زیادہ دیر تک ٹھکرا نہیں سکتا بلکہ چاروں چارے قبول کرنا ہی پڑتا ہے۔

اسی طرح تعدد ازدواج (POLY GAMY) کا بھی معاملہ چنانچہ

تعدد ازدواج کی طرف رجوع

اسلام نے بعض تمدنی و معاشرتی ضروریات کے تحت مرد کو چند شرائط کے ساتھ ایک سے زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت دی ہے۔ مگر جو قوم قانونی اعتبار سے اس کی اجازت دینے کے لیے تیار نہیں وہ ناجائز تعلقات یعنی زنا کاری کا دروازہ کھولتی ہیں۔ اور ایسی قوموں کو غیر قانونی طور پر بہت سی داشتائیں رکھنے پر کوئی اعتراض نہیں ہے اور وہ اسے حقوق نسواں کے خلاف بھی نہیں سمجھتیں۔ کیا یہ ایک عجیب بات نہیں ہے؟ واقعہ یہ ہے کہ مغربی قومیں تعدد ازدواج کا انکار کرتے ہوئے بھی عملاً اس پر عامل نظر آ رہی ہیں۔ کیا یہ فکر و عمل کا کھلا ہوا تضاد نہیں ہے؟ ایک عورت کی توہین اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ چندوں اس سے لطف اندوز ہونے کے بعد اسے ایک مسلمہ ہوتی کلی کی طرح پھینک دیا جائے؟ وہ بیچاری نہ ادھر کی رہتی ہے نہ ادھر کی۔ اس سے یہی بہتر ہے کہ قانونی طور پر مرد کو ایک سے زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت دے دی جائے۔ اس مسئلہ کا ایک اور افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ حرام کاری کی اس زدیں آنے والے ہزاروں لاکھوں بچے سڑکوں پر مارے مارے پھر رہے ہیں جن میں مہربانہ ذہنیت پر دان چڑھ رہی ہے۔ اور مغربی ممالک میں جرائم کی جو دبا پھیل گئی ہے اس کا ایک بہت بڑا سبب یہی آوارہ بچے ہیں جن کا کوئی پرسان حالی نہیں ہے۔ زنا کاری خاندانی نظام کے منافی ہے جس کے نتائج جلد یا دیر بجھتے ہی پڑتے ہیں۔ اور یہ سارے نتائج کلیسا (چرچ) کی افراط و تفریط کی وجہ سے پیدا ہوئے ہیں۔

حاصل یہ کہ آج مغربی ملکوں میں تعدد ازدواج قانوناً منع ہونے کے باعث حرام کاری اور باحیث پسندی اتنی بڑھ گئی ہے کہ وہاں کے دانشور پریشان ہیں اور اب مجبوراً تعدد ازدواج کے جواز میں آوازیں اٹھ رہی ہیں۔ ظاہر ہے کہ انسان خدائی قوانین سے بغاوت کر کے کوئی صالح معاشرہ تشکیل نہیں دے سکتا۔ بلکہ اس کے مضر نتائج سے ضرور دوچار ہونا پڑتا ہے۔ اسلامی شریعت کی معقولیت و برتری کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے کہ انسان کسی بھی حال میں ان ربانی ضوابط سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ربانی ضوابط کسی اعراض کی اسے بہت بڑی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے۔ پھر بعد از خرابی بسیار اضطراری طور پر اسے اس چیمہ صافی کی طرف لوٹنا ہی پڑتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح خالق ارض و سما کی تخلیقات میں کوئی عیب نہیں ہے، اسی طرح اس کے عطا کیے ہوئے شرعی ضوابط میں بھی کسی قسم کا نقص نہیں ہے بلکہ ان دونوں کا سرچشمہ ایک ہی ہے۔

کے بجائے اٹا اسے بدنام کرتے ہوئے اس پر طرح طرح کے غلط الزامات عائد کر رہی ہیں اور کبھی یکساں سول کوڈ کی بات کرتی ہیں۔ شاید انہیں اسلامی قانون کی آسانی ایک آنکھ نہیں بھاتی۔ لہذا وہ محض حسد اور کینہ توفی کی بناء پر اسے مشکل اور اپنے قوانین کو کچھ آسان کر کے حساب برابر کر دینا چاہتی ہیں تاکہ بدلیں تو دونوں یکساں بدل جائیں اور اسلامی قانون کی برتری باقی نہ رہے۔ شاید یکساں سول کوڈ کی تحریک کے پیچھے ہی وہیں کام کر رہا ہو گا۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسلامی قانون کی طرف مزید پیش رفت اس طرح کرنے کا ارادہ ہو کہ انہیں اسلام کا شکریہ ادا کرنے کی نوبت نہ آ سکے۔ ظاہر ہے کہ یہ تاریخ عالم کا ایک اٹکھا اور عجیب و غریب واقعہ ہے۔

بہر حال موجودہ ترقی یافتہ قوموں کا اسلامی قانون کی طرف رجوع کرنا یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ ایک ترقی یافتہ قانون ہے۔ ظاہر ہے کہ جو قانون موجودہ ترقی یافتہ دور کی رہنمائی کرنے والا ہو بلاشبہ ترقی یافتہ کہلائے گا۔ اور اس کا انکار ایک حقیقت واقعہ کا انکار ہے۔ اس اعتبار سے موجودہ متقدم قومیں اپنی زبان و قلم سے اسلامی احکام کی لاکھ مذمت کریں اور انہیں دور و وحشت کی یادگار قرار دینے میں کتنے ہیے پیٹیرے کیوں نہ بدلیں مگر ان کا عمل یہ ثابت کر رہا ہے کہ اسلامی قانون ایک معقول اور برتر ضابطہ حیات ہے۔ چنانچہ اس صورت حال پر ”جادوہ جو سر چڑھ کر بولے“ والی کہاوت صادق آتی ہے۔ غرضی سٹ نور خدا ہے کفر کی حرکت پہ غندہ زن پھونکوں سے یہ چسراغ بجھایا نہ جائے گا۔

خلاصہ بحث یہ کہ اسلام ایک جامع اور کامل دستور العمل ہے جس میں عقائد و عبادات اور معاملات زندگی

اسلام ایک کامل ضابطہ حیات

کے تمام اصول و ضوابط اپنے روز ازل ہی میں یکبارگی اس طرح پیش کر دیئے گئے ہیں کہ چودہ سو سال گزر جانے کے باوجود ان کی کاملیت اور تواناگی میں کوئی فرق نہیں آیا۔ اسی بنا پر دنیا کے بعض بڑے بڑے اور مشہور دانشور اسلامی تعلیمات کی جامعیت و کاملیت پر انگشت بدندان ہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ کسی انسان کے بنائے ہوئے ضوابط ہوتے تو وہ لیل و نہار کی گردش کے باعث کبھی کے از کار رفتہ ہو جاتے۔ جب کہ اس عرصہ میں دیگر مذاہب کا ٹھیکہ ہی بگڑ کر رہ گیا ہے۔ مگر اتنی صدیاں گزر جانے کے باوجود ان کی جدت اور تبت و تاب میں کوئی فرق نہ آنا بلکہ اقوام عالم کا ان کی طرف اضطراری طور پر رجوع کرنا، ظاہر کرتا ہے کہ وہ کسی انسان کے بنائے ہوئے قوانین نہیں بلکہ اس برتر و بابرکت ہستی کی طرف سے نازل شدہ ضوابط ہیں جس نے زمین و آسمان اور آفتاب و ماہتاب کی تخلیق کی ہے اور تمام مادی اشیاء کو ایک نفیس و بے عیب ضابطہ کا پابند بنایا ہے۔ لہذا انسان کی سعادت و خوش بختی اس میں ہے کہ وہ اپنے اس مالک حقیقی کے حضور میں انسا نہ نیاز جھکا کر اپنی عبدیت اور عجز و انکساری کا اظہار کرے، نہ کہ اس کا انکار کرے

اس کے پاک و مقدس قوانین کا مذاق اڑائے۔ ورنہ اسے اپنے انجام بد سے محروم و چار ہونا پڑے گا۔

واقعہ یہ ہے کہ آج اسلامی دین و شریعت پر چاروں

اسلامک لاکونسل کے اغراض و مقاصد

طرف سے حملے ہو رہے ہیں اور اسلامی قانون

کو بدنام کرنے کی غرض سے اس پر طرح طرح کے بے بنیاد الزامات عائد کیے جا رہے ہیں، جو اس ملک میں فرقہ پرستوں اور سیاست دانوں کی ایک سوچی سمجھی سازش ہے۔ اور اس سلسلے میں نیشنل میڈیا کا رول انتہائی زہر مالا اور مسمانہ ہے۔ مگر سب سے زیادہ عجیب و غریب رویہ ہمارے بعض کومفرائوں کا ہے جو اس نازک موقع پر گمراہ کن تحریکوں کے ساتھ گٹھ جوڑ کر کے ملت فروشی کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ لہذا ہمیں ان تمام لادینی تحریکوں اور مار آستینوں سے ہوشیار رہ کر ملت کی تعمیر نو کا فریضہ انجام دینا ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں اسلامک لاکونسل کے پیش نظر اس وقت جو سب سے بڑا منصوبہ ہے وہ یہ ہے کہ اسلامی قانون کے بارے میں جو غلط فہمیاں اور جو شکوک و شبہات پائے جاتے ہیں انہیں معقول و مدلل طور پر دود کر کے اس کی عظمت و برتری ثابت کی جائے اور خاص کر انگریزی زبان میں چھوٹے چھوٹے کتبچے اور پمفلٹ وغیرہ شائع کر کے انہیں زیادہ سے زیادہ لوگوں اور بالخصوص غیر مسلموں تک پہنچایا جائے تاکہ نیشنل میڈیا کے ذریعہ پھیلانے گئے پروپیگنڈے اور زہر کا علاج ہو سکے اور اسلامی قانون پر شبہوں مارنے والوں کو رد کیا جاسکے۔

غرض آج ضرورت ہے کہ اسلامی قانون پر نئے سرے سے کام کیا جائے اور زمانے کے مزاج کے پیش نظر نئے انداز کا تحقیقی لٹریچر تیار کیا جائے۔ تاکہ ہم اس ملک میں ایک نئی تاریخ اور ایک نئے باب کا آغاز کر سکیں۔ مگر یہ عظیم کام اُس وقت تک پورا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہماری ملت کے تمام طبقات ایسی اختلافات اور قابضوں کو فراموش کر کے مل کر کام نہ کریں اور باہمی تعاون کے ساتھ برادرانہ وطن کے سامنے اسلام کی صحیح اور صاف تصویر پیش کر کے انہیں اسلامی سرچشمہ و حیات سے قریب تر کر دیں۔ تاکہ جس کو جیتا ہو وہ دلیل دیکھ کر جیتے اور جسے مرنا ہو وہ دلیل دیکھ کر مرجائے۔ اسی غرض سے آج کا یہ کنونشن بلایا گیا ہے تاکہ علماء و کلاء اور صحافی و دانشور تمام حضرات مل جل کر کام کریں اور ایک متحدہ لائحہ عمل تیار کر کے اس عظیم کام کو آگے بڑھائیں۔ چنانچہ۔ ارشاد باری ہے۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ تَمَسُّبُ السُّكَّرِیٰ كُومُطْبُوطٍ پکڑے رہو اور

آپس میں تفرقہ مت پیدا کرو (آل عمران: ۱۰۳)

مجھے امید ہے کہ دیار ہند میں ملت اسلامیہ کے حیاء اور چراغ شریعت کی تباہ و تاراج
آخری بات کو قائم رکھنے کی خاطر آپ تمام حضرات کا تعاون اسلامک لاکونسل کو حاصل رہے گا۔ اگر
تمام مسلمان متفق و متحد ہو کر کام کریں تو وقت کے دھارے کو موڑا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ خداوند قدوس کا
آخری دین اور آخری شریعت ہے جسے اس نے تمام ادیان پر غالب کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ اگر ہمیں زندہ
رہنا ہے تو زندہ قوموں کی طرح جینا ہوگا۔ غرض ہمیں اپنی قومی و ملی زندگی کی بقا کے لیے بہت کچھ کرنا ہے
اور اپنی تقدیر خود بنانی ہے۔ اگر ہم اپنی مدد آپ نہیں کرتے تو پھر کوئی دوسرا ہماری مدد نہیں کرے گا۔ چنانچہ
اللہ تعالیٰ اس سلسلے میں صاف صاف فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا أَمْرًا بِأَنفُسِهِمْ : اللہ کسی قوم کی حالت کو اس
وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ اپنی حالت کو خود نہ بدلیں (رعد ۱۱)

اسی حقیقت کو شاعر مشرق علامہ اقبالؒ نے اس طرح بیان کیا ہے :-
خدا نے آج تک اس قوم کی حالت نہیں بدلی
نہ ہو جس کو خیال آپ اپنی حالت کے بدلنے کا

قارئین سے گزارش

ماہنامہ الحق اپنے پروردگار کے فضل و کرم اور اپنے غلمیں کی سرپرستی و تعاون سے ہجرت ۲۹ سال سے طرہ
اور ملک و ملت کی مفاد و خدمت کر رہا ہے پرچہ کا بنیادی مقصد، دعوتِ دین اور اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے خالص تبلیغی اور
دینی نقطہ نظر سے ہماری یہ امکانی کوشش رہی ہے کہ پرچہ کی طباعت عمدہ اور بیماری ہو مگر مسلسل منہگانی اور غیر ملکی
شرح و ٹاک میں دوبارہ اضافوں کی صورت حال کے پیش نظر مجبوراً الحق کے سالانہ بدل اشتراک میں جنوری ۱۹۹۳ء
سے معمولی سا اضافہ کر کے سالانہ چندہ ۱۰ روپے کیا جا رہا ہے امید ہے کہ جمیع قارئین ادو کی مشکلات کے پیش نظر
اپنا تعاون حسب سابق جاری رکھیں گے۔ البتہ جن قارئین کا سالانہ بدل اشتراک موصول ہو چکا ہے ان سے سالانہ
بدل اشتراک کے اختتام تک کوئی اضافی رقم نہیں لی جائے گی۔

بیرون ملک قارئین کے لیے سالانہ بدل اشتراک بندوبست ہوائی جہاز ۲۵ امریکی ڈالر ہیں۔ (ادارہ ۱)

ابوبکر الجصاص اور احکام القرآن

— ڈاکٹر محمد اکرم —

ہم نے مجلہ فکر و نظر کے شمارہ (ستمبر - اکتوبر ۱۹۸۶ء) میں جناب مولانا محمد میاں صدیقی صاحب کے مقابلہ ”ہدایہ اور صاحب ہدایہ“ کے تعارف کے سلسلے میں لکھا تھا کہ ”ہمارے اسلاف نے جن محنت لگن اور تحقیق، تفحص سے علم کی خدمت کی اور خاص طور پر علوم شرعیہ میں جس جہد و جدوجہد کی انتہا پر قدم رکھا وہ مسلمانوں کی تاریخ کا قابل فخر باب ہے۔ ان کی کتب کثرت و کیفیت دونوں اعتبار سے معجزہ الہیہ ہیں، ہماری بدقسمتی کہ آج ہم ان سے پوری طرح متعارف نہیں ہیں۔ ہماری خواہش ہے کہ ہم ”فکر و نظر“ کے ہر شمارے کے چند صفحات کسی ایک علمی و تحقیقی کتاب کے تعارف کے لیے وقف کر دیں..... ہم یہ سلسلہ جاری رکھنا چاہتے ہیں اس لیے اپنے علمی معاونین سے معاونت کے خواستگار ہیں۔ اس گزارش کی طاعت ثانی سے مقصود یاد دہانی ہے۔ ہم اہل علم و فضل کے تعاون سے ہی یہ کام سرانجام دے سکیں گے۔

الجصاص کے حالات زندگی
الجصاص چوتھی صدی ہجری میں پیدا ہوئے۔ (اور چوتھی ہجری جس میں سیاسی بے قاعدگیاں عروج پر تھیں اور جس میں اختلافات مابین سنی اور شیعہ بہت حد تک وسیع تھے)۔ آپ کا مکمل نام احمد بن علی ابوبکر الرازی الحنفی الشہیر بالجصاص ہے۔ آپ ۴۵ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ کو الرازی اس لیے کہا جاتا ہے کہ آپ فارس کے شہر ”رے“ میں پیدا ہوئے۔ (۱) بعض علماء نے آپ کی جائے پیدائش بغداد بتائی ہے۔ (۲) لیکن ہمیں اس نظریہ سے اتفاق نہیں ہے۔ کیونکہ بے شمار ذرائع سے پتہ چلا ہے کہ الجصاص بغداد میں ۲۲۴ھ میں تشریف لائے۔ اس بیان کی تائید میں مندرجہ ذیل اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ عمر رضا کھٹہ ہیں۔ ”الجصاص جو کہ حنفی اصولی تھے نوجوانی کے عالم میں بغداد تشریف لائے۔ (۳) اسی طرح خطیب بغدادی کہتے ہیں کہ جصاص بغداد میں اس وقت تشریف لائے جب کہ وہ نوجوان تھے۔ یہاں آکر وہ ابوالحسن الکرخی کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے۔ (۴) لفظ الجصاص کی تشریح کرتے ہوئے علامہ السمعانی رقمطراز ہیں کہ ”جس کے معنی ہیں چوناکرنا اور جصاص وہ ہوتا ہے جو چوناکرے یا قلعی کا کام کرے۔ (۵) یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ بعض آئمہ نے جصاص اور رازی کو دو مختلف شخصیتیں سمجھا ہے۔ اس پر ابن قطلوبغا نے خبردار کیا ہے کہ جو لوگ جصاص اور رازی کو دو مختلف شخصیات تصور کرتے ہیں

وہ غلطی پر ہیں۔ دراصل وہ ایک ہی شخصیت تھے۔ (۶)

ابوبکر الجصاص ۲۰۵ھ میں "رے" کے مقام پر پیدا ہوئے۔ جب آپ بغداد پہنچے اس وقت آپ کی عمر واصل تھی۔ یہاں پر آپ نے اپنے استاد ابوالحسن الکرخی سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ (۷) اس کے بعد آپ آموز چلے گئے۔ جہاں پر کچھ دن گزارنے کے بعد آپ پھر بغداد آگئے اور دوبارہ ابوالحسن الکرخی کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے۔ (۸) ابوبکر الجصاص قرآن حکیم اور حدیث پر مکمل عبور رکھتے تھے اور اپنے وقت کے مشہور فقیہ تھے۔ آپ کی کتاب احکام القرآن ماس بات کا تین ثبوت ہے کہ آپ قرآنی علوم پر دسترس رکھتے تھے۔ جہاں تک علم حدیث کا تعلق ہے وہ آپ نے الحاکم النیشاپوری سے حاصل کیا۔ (۹) اس سلسلہ میں آپ نے نیشاپور کا سفر بھی کیا۔

۵۱۵ DiEs کے قول کے مطابق آپ الکرخی کی وفات کے بعد بغداد میں حنفیوں کے گروہ کے سرغنہ بن گئے۔ (۱۰) الجصاص سخت متعصب انسان نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے محدثین اور فقہاء کے مابین مائلی کے فرائض سرانجام دیئے۔ (۱۱) آپ فقہ کے بلند پایہ عالم تھے۔ جس کا ثبوت یہ ہے کہ آپ نے جو کتابیں تحریر کیں وہ زیادہ تر فقہ سے تعلق رکھتی ہیں۔ (ذیل میں ان کتابوں کا مختصر تعارف درج ہے)۔ غیب بخاری کے قول کے مطابق الجصاص کو دومرتبہ قاضی القضاہ (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا گیا۔ مگر آپ نے انکار کر دیا السیری کی روایت کے مطابق ابوبکر ابابہری کا قول ہے کہ "بغداد کے خلیفہ مصلح اللہ کا سفیر ابوالحسن میرے پاس آیا اور مجھے قاضی بننے کی درخواست کی۔ میں نے انکار کر دیا اور الجصاص کا نام تجویز کیا۔" اس دوران میں الجصاص سے بذات خود ملا اور اس عہدہ کے قبول نہ کرنے کی ترغیب دلائی۔ کچھ دن بعد ابوالحسن میرے پاس دوبارہ آئے اور الجصاص کے پاس چلنے کی درخواست کی۔ میں انہیں الجصاص کے پاس لے گیا۔ مگر الجصاص مجھے دیکھتے ہی کہنے لگے کہ آپ نے تو مجھے نصیحت کی تھی کہ قاضی القضاہ کا عہدہ قبول نہ کروں اور اب آپ بطور سفارتش خود آ موجود ہیں ابوالحسن کو یہ بات ناگوار لگزی اور ابوبکر ابابہری کو کہنے لگے کہ "آپ ایسے آدمی کے بارے کیوں کہتے ہیں جس کو آپ خود قاضی بننے سے منع کرتے ہیں" ابوبکر ابابہری کہتے گئے "اس سلسلہ میں، میں نے امام مالک بن انس کا طریقہ اختیار کیا ہے جنہوں نے مدینہ کے لوگوں کو کہا تھا کہ نافع کو نماز کے لئے امام بنالیں اور ساتھ ہی نافع کو منع کر دیا کہ آپ لوگوں کے امام نہ بنیں اور جب امام مالک سے اس طرز عمل کے بارے سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا۔ "نافع کانکی میں درج بہت بلند ہے اور انہوں نے اگر ایسا کیا تو لوگ حد کی وجہ سے ان کے دشمن ہو جائیں گے۔" اسی طرح میں نے الجصاص کو پسند کیا۔ کیونکہ انکی میں کوئی دوسرا ان کے ہم پلہ نہیں اور انہیں اس لیے منع کیا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی مرضی کے آگے سر تسلیم خم کر دیا ہے۔" مگر قاضی القضاہ بننے کے بعد لوگ آپ سے حد کریں گے اور اس طرح طعن و تشنیع کے ذریعہ ان کو بدنام کرنے کی کوشش کریں گے۔" (۱۲)

اس قسم سے مندرجہ ذیل مطالب اخذ کئے جاسکتے ہیں۔ یہ کہ الجصاص ذاتی طور پر سرکاری منصب قبول کرنے کے حق میں نہ تھے۔ دوسرا وہ وقت کے حیدر امام تھے اور ان کا عرب و دبیرہ اتنا زیادہ تھا کہ خلیفہ وقت کے سفیر بھی بلا واسطہ ملاقات سے کتراتے تھے اور انہیں کسی نہ کسی کا سہارا لینا پڑتا تھا۔

تصانیف :-

ابوبکر الجصاص کی بیشتر تصانیف فقہ کے ارد گرد گھومتی ہیں۔ مؤرخین اور تذکرہ نگاروں نے الجصاص کی کتابوں کی تعداد نو (۹) گنوائی ہے جن کا مختصر تعارف پیش کیا جا رہا ہے۔

(۱) اصول الجصاص (اصول الفقہ) | اصول الفقہ پر یہ کتاب دو ناموں سے مشہور ہے (۱) اصول الجصاص (۲) الفضل فی الاصول۔ یہ کتاب احکام القرآن کا مقدمہ ہے احکام

القرآن میں جب بھی کسی اصول کے متعلق گفتگو کرنے کا موقع آتا ہے۔ جصاص فوراً اپنی کتاب اصول الفقہ کا حوالہ دیتے ہیں کہ اس مسئلہ کو وہاں دیکھا جائے جو اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ اصول الفقہ احکام القرآن سے قبل ترتیب دی گئی۔ اس کتاب کے تین نسخے (مخطوطے) ہیں ایک مخطوط جامعۃ الازہر میں ہے۔ دوسرے دو مخطوطے دارالکتب مصر میں ہیں۔ ایک مخطوطہ دو اجزاء پر مشتمل ہے۔ جن کے نمبر ۲۶ اور ۱۹۱ فقہ حنفی میں۔ دوسرے نسخے کا نمبر ۲۲۹ اصل ہے۔ اس نسخے کی ایک کاپی پشاور یونیورسٹی میں موجود ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ دونوں مخطوطوں کی مائیکروفلم ناچینر کے پاس بھی موجود ہیں۔

الجصاص کی کتاب "اصول الفقہ" کا حصہ اول کویت سے جمیل النشئی نے شائع کیا ہے۔ اس کتاب کے دوسرے حصے کے ابواب الاجتہاد اور قیاس پر ڈاکٹر قاضی سعید اللہ نے کام کیا ہے الجصاص پر پاکستان میں ہونے والا اپنی نوعیت کا پہلا اور بہترین کام ہے۔ اس دوسرے حصے کے "ابواب النسخ" پر برطانیہ کی یونیورسٹی سینٹ اینڈریوز میں تحقیق ہوئی ہے۔ ان ابواب پر ایک مفصل مقدمہ تحریر کیا گیا ہے جس میں امام شافعی اور امام الجصاص کے نظریات کا تعادل پیش کیا گیا ہے۔ یہ تحقیق ناچیز کے ہاتھوں عمل میں آئی۔

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ الجصاص کی کتاب "اصول الفقہ" کا تعارف فروری مارچ ۱۹۸۷ء میں امریکہ کے مجلہ "U.A.O.S" میں شائع ہوا ہے۔ اور اس سے قبل "الجصاص کے نظریہ علت اور قیاس" پر ایک مضمون مارچ ۱۹۸۲ء میں اسی مجلہ میں شائع ہو چکا ہے۔

الجصاص کی احکام القرآن کے علاوہ سب سے پہلا کام جصاص پر ستمبر ۱۹۷۳ء میں ہوا۔ نیل شہابی نے۔

THE CULTURAL CONTEXT OF MEDIEVAL ISLAMIC JURISPRUDENCE AS THE INFLUENCE OF STOIC

LEARNING میں شائع کیا۔ یہ مضمون بہت ہی مفید ہے۔

۴۔ شرح الجامع الکبیر | امام محمد بن الحسن الشیبانی نے سیر کے موضوع پر ایک کتاب تحریر کی جس کا نام الجامع الکبیر رکھا۔ حاجی خلیفہ کے مطابق وہ مصنفین نے اس کتاب کی شروع کچھ

ان میں الجصاص کا نام سرفہرست ہے۔ (۱۳) ابن اندیم کے قول کے مطابق الشیبانی کی الجامع الکبیر الجصاص کی شرح ایک عمدہ کتاب ہے (۱۴) بڑے انوس سے لکھا پڑتا ہے کہ یہ کتاب ابھی تک منظر عام پر نہیں آسکی لہذا مخطوط کی شکل میں سے دارالکتب المعریہ میں موجود ہے۔ اس کی دو جلدیں ہیں دونوں جلدیں فقہ حنفی کے تحت ۴۵، ۴۶ اور ۴۷ نمبروں کے ساتھ مخطوط ہیں۔ (۱۵)

۵۔ الجامع الصغیر | دبی خلیفہ نے اس کتاب کو الکشف الطنون میں "الجامع الصغیر" کے تحت درج کیا ہے۔ لیکن تلاش بیار کے باوجود اس کا پتہ نہ مل سکا۔ تاہم اس بات میں کوئی شک نہیں کہ یہ کتاب الجصاص کی تصنیف ہے۔ (۱۶)

۶۔ شرح المختصر الکرخی | الکرخی کا شمار آپ کے اساتذہ میں ہوتا ہے۔ اپنے استاد سے محبت کی وجہ سے آپ نے ان کی کتاب کی شرح لکھی۔ ہماری تحقیق کے مطابق اس کتاب کا نسخہ آج کل موجود نہیں ہے۔

۷۔ شرح المختصر الطحاوی | تمام تذکرہ نگار متفق ہیں کہ الجصاص نے "المختصر الطحاوی" کی شرح لکھی۔ الحمد للہ یہ کتاب آج بھی مصر کے دارالکتب میں موجود ہے۔ سید فواد جنہوں نے دارالکتب میں موجود مخطوطات کی فہرست مرتب کی ہے۔ اس کتاب کے تحت رقم طراز ہیں کہ یہ کتاب دو جلدوں میں ہے پہلی جلد پر کوئی تاریخ درج نہیں مگر قرین قیاس ہے کہ یہ پانچویں صدی ہجری کی تحریر ہے۔ البتہ دوسری جلد کے بارے وہ مریجا لکھتے ہیں کہ یہ ۴۸ھ کی تالیف ہے اور اس کو علامہ الانعانی نے مکمل کیا (۱۷)

۸۔ شرح الاسماء الحسنیٰ | یہ کتاب ہماری تحقیق کے مطابق کہیں بھی موجود نہیں۔

۹۔ شرح ادب القاضی للحناف | احکام القرآن اور اصول الفقہ کے بعد الجصاص کی یہ سب سے بہترین تصنیف ہے۔ اس کتاب کو ۶۲۹ھ میں نقل کیا گیا اور اس کا مخطوط استنبول

کی لائبریری میں جارا اللہ ۱۹۸۹ نمبر کے تحت ۲۰۱ صفحات پر مشتمل موجود ہے تاہم یہ خوشی کی بات ہے کہ یہ کتاب پھپک ہمارے پاس آچکی ہے یہ کتاب یقیناً الجصاص کی ملکیت کی آئینہ دار ہے۔

۱۰۔ فتاویٰ جصاص | یہ کتاب جصاص کے فتاویٰ پر مشتمل ہے مگر ہمارے علم کے مطابق یہ کتاب مفقود ہو چکی ہے۔ تاہم اگر کہیں سے یہ کتاب ہاتھ لگ جائے تو بے شمار مسائل کے حل میں عمدہ معاونت

نماست ہوگی۔

احکام القرآن

الجصاص کی تمام کتابوں سے قبل یہ کتاب مصر سے ۱۲۴۷ھ / ۱۹۲۸ء میں شائع ہوئی بعد ازاں

نامی شخص اس کتاب کو سب سے قبل منقار کرانے آئے۔ پاکستان میں سہیل اکبریدی لاہور والوں نے بھی اس کتاب کو شائع کیا تاہم ہماری یہ سوچی سمجھی رائے ہے کہ اس کتاب کو دوبارہ سے شائع کیا جائے اور اس میں موجود غلطیوں کو دور کیا جائے۔

اساتذہ :-

الجصاص فقہ حنفی کے "امام" ابو حنیفہ سے بے حد متاثر تھے آپ نے امام ابو حنیفہ کا ہر مسئلہ پر دفاع کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض اصحاب کے نزدیک آپ مقلد تھے اور مجتہد نہ تھے۔ الجصاص کے اساتذہ میں ہمارے سامنے دو نام آتے ہیں۔ ایک ابوسہیل زجاج اور دوسرے ابوالحسن الکوفی۔ اول الذکر سے آپ نے بہت کم مسائل درج کئے ہیں۔ جب کہ ابوالحسن الکوفی کے نظریات کی الجصاص پر گہری چھاپ ہے۔ الجصاص نے جگہ جگہ اپنے استاد کے قول درج کئے ہیں۔ اگر کوئی شخص ابوالحسن کی آراء کو اٹھا کر لے تو یقیناً یہ ایک تحقیقی کام بن سکتا ہے۔

ابن الندیم کے مطابق الکوفی ایسے عظیم فقیہ تھے کہ آپ سے اس وقت کے تمام علماء مشورہ لیا کرتے تھے اور وقت کے بڑے شمار علماء نے آپ سے فیض حاصل کیا۔ آپ بڑی رقم کے انسان تھے اور ۱۸ سال کی عمر میں مفلوج ہو کر اس دار فانی سے رخصت ہوئے۔ (۱۸)

آپ کے حدیث کے اساتذہ میں ابوالعباس الاصم (م ۲۶۴ھ)، ابو عمر غلام ثعلب (م ۳۲۵ھ)، الطبرانی (م ۳۲۰ھ)، الاصغہانی (م ۳۴۶ھ)، عبد الباقی بن قانع (م ۲۵۲ھ) قابل ذکر ہیں۔ الجصاص نے عبد الباقی بن قانع پر سب سے زیادہ اعتماد کیا ہے۔ احکام القرآن کے مقدمہ میں خطیب بغدادی کا بیان ہے کہ "وروی الحدیث عن عبد الباقی بن قانع واكثر عنه في احکام القرآن"۔ (مقدمہ الجزء الاول)۔ ڈاکٹر سیلینڈ قاضی اپنی کتاب "الفصول في الاصول" (البواب الاجتازة القياس) کے صفحہ نمبر ۳۲ پر رقمطراز ہیں کہ مشہور محدث دارقطنی نے بھی عبد الباقی سے احادیث روایت کی ہیں اور ساتھ ہی یہ کہا ہے کہ عبد الباقی بن قانع سے اکثر غلطیاں سرزد ہوتی تھیں۔

احکام القرآن کی خصوصیات

احکام القرآن فقہ و تفسیر اسلامی کی کتب میں بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ فقہ حنفی میں یہ کتاب ایک "اصل" کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جصاص

کی یہ کتاب آج تک علماء میں مقبول و متداول ہے۔ جو بات محمد میاں صدیقی صاحب نے "کتاب الہدایہ" کے بارے میں لکھی ہے۔ وہ ابوجبر الجصاص کی احکام القرآن پر بھی منطبق ہوتی ہے۔ انہی الفاظ کو ہم یہاں دوبارہ لکھنے کی جرات کرتے ہیں۔ "علوم و فنون کی تاریخ میں یہ بات کم دیکھنے میں آئی ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ کسی کتاب کی اہمیت و افادیت میں اضافہ ہوتا رہے۔ عام طور پر یہ ہوتا ہے کہ اچھی سے اچھی کتاب کی بھی ایک مدت ہوتی ہے ایک خاص وقت

اور مدت گزرنے کے بعد کتاب کی اہمیت و افادیت کم ہو جاتی ہے۔ لیکن ہدایہ کی صورت حال بالکل مختلف ہے۔ یہ کتاب چھٹی صدی ہجری میں لکھی گئی اور اب آٹھ صدیوں کی طویل مدت گزرنے کے بعد نہ اس کی اہمیت میں کوئی کمی آئی نہ لوگ اس کی ضرورت سے بے نیاز ہوئے۔ بلکہ گذشتہ نصف صدی میں اس کی ضرورت میں اضافہ ہوا ہے۔

”احکام القرآن“ چوتھی صدی ہجری میں تحریر کی گئی اور اب ایک ہزار سال کی مدت گزر گئی ہے۔ مگر اس کی مقبولیت پیش و پس بروز اضافہ ہو رہا ہے۔ اس کا ثبوت ہم اوپر درج کر چکے ہیں کہ جصاص پر جتنا کام اس آفری نصف صدی میں ہو اتنا کبھی نہیں ہوا۔

احکام القرآن کی یہ خصوصیت قابل ذکر ہے کہ یہ کتاب شروع سے لے کر آخر تک ایک ہی طرز اور اسلوب کی حامل ہے۔ چنانچہ قاری کے لیے ایک تسلسل برقرار رہتا ہے جو ہی وہ اس کتاب کے مطالعہ کو شروع کرتا ہے۔ اسے الجصاص کے طرز تحت طب سے دلچسپی پیدا ہونی شروع ہو جاتی ہے۔ تاہم یہ ذکر بھی ضروری ہے کہ احکام القرآن کا مطالعہ کرنا اتنا آسان بھی نہیں ہے جس کی وجہ الجصاص کی خاص استعمال کردہ اصطلاحات ہیں۔ جو شخص ان سے واقف ہو جاتا ہے پھر اس کے لیے الجصاص کے دلائل کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔ مثلاً الجصاص اس کتاب میں ”بدا“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں جو اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ الجصاص ابھی یہ بات کہہ کر آئے بڑھتے ہیں۔ یعنی وہ دلیل جس کا ابھی ذکر ہوا ہے۔ یہاں یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ چند ضروری اصطلاحات کا تعارف کرا دیا جائے تاکہ قاری کو احکام القرآن کا مطالعہ کرتے وقت کوئی دقت پیش نہ آئے۔ جہاں پر لفظ ”قال“ کے الفاظ ملتے ہیں۔ اس سے اکثر الجصاص اپنے استاد ابو الحسن الکرخی کے نظریات کو بیان کرتے ہیں اور جو نئی وہ اپنی طرف سے کوئی بات کرتے ہیں۔ وہ ”قال ابو بکر“ کے الفاظ سے شروع کرتے ہیں۔ یہ طریقہ کار تقریباً ان کی تمام کتابوں میں رہا ہے۔ جہاں ”قال اصحابنا“ کے الفاظ ہونے ہیں اس سے مراد امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد بن الحسن الشیبانی، امام الکرخی، امام الطحاوی اور دیگر مشائخ مجتہد ہیں۔ امام الجصاص کے ہاں دلالت النص، اقتضاء النص اور دیگر اصول فقہ کی اصطلاحات کا استعمال بھی عام ہے۔ اسی طرح ”فحوی الخطاب“ جس کا مطلب یہ ہو گا کہ ذیل کی نص یا حکم چند دوسرے احکامات پر بھی مشتمل ہے جب ”عدلنا“ کا لفظ آئے تو اس سے مراد احداث لئے جاتے ہیں۔ جب کسی مسئلہ کی وضاحت ضروری ہو تو ”قد بینا“ یا ”الذی قدمنا“ کے الفاظ نظر آتے ہیں۔

محمد میاں صدیقی نے اپنے مضمون ”شیخ برہان الدین مرغینانی اور ان کی کتاب الہدایہ میں الکمال پاشا (م ۹۴۰ھ) کے ایک مختصر رسالہ، ”طبقات الفقہاء“ سے مجتہدین کے راست طے گنواٹے ہیں۔ ان میں تیسرا درجہ مجتہد فی المسائل کا ہے۔ اس درجہ میں ابو جبر الجصاص کا نام نامی موجود نہیں ہے۔ لیکن یہ امر یقینی ہے کہ ان کا نام امام الکرخی اور امام ابو جعفر الطحاوی کے بعد تیسرے درجہ پر ہے۔ کیونکہ الجصاص نے چوتھی صدی ہجری میں حنفی فقہ کی وہ خدمت کی ہے

جو رہتی دنیا تک یاد رہے گی۔ آپ کی کتابوں کو سامنے رکھ کر آٹے والے فقہاء نے استنباط کئے ہیں۔ اور یہ کہنا بھی غلط نہ ہوگا کہ آپ کے علم کو آگے پھیلا یا ہے۔ یہی نہیں موجودہ دور کے مفسرین مثلاً ابوالاعلیٰ مودودی کی تفہیم القرآن اور اور مولانا محمد شفیع کی معارف القرآن پر نظر ڈالی جائے تو الجصاص کے خیالات کی عملی تفسیر نظر آتی ہیں۔ لیکن الجصاص کی تصانیف اب پڑھ کر بعد میں آنے والے اصحاب کی اگر آراء کو دیکھا جائے تو یہ حقیقت ہے کہ بعض حضرات جصاص کو ”مجتہد فی المذہب“ کے درجہ پر دیکھنا چاہتے ہیں (۱۹)

جصاص کی کتب میں جواہریت احکام القرآن کو حاصل ہوئی ہے وہ اور کسی کو حاصل نہیں ہو سکی۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہ کتاب الجصاص کی بقیہ کتب میں سب سے پہلے متعارف ہوئی اور بار بار شائع ہوئی۔ یہ فقہ کی تمام کتابوں کے لیے روشنی کا مینار ہے۔ احکام القرآن میں کسی مسئلہ کو پیش کرنے وقت عموماً ابوبکر الجصاص کا طریقہ یہ رہا ہے کہ آپ قرآنی آیت کو پیش کر کے اس پر صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے اقوال درج کرتے ہیں۔ اس کے بعد آپ اپنے اصحاب کے اقوال درج کرتے ہیں۔ اسی طرح امام شافعی، امام مالک، امام اوزاعی اور امام ثوری کا لفظ نظر سامنے لاتے ہیں یہاں یہ بات بھی ذکر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ آپ امام احمد بن حنبل کا ذکر نہیں کرتے۔ شاید آپ ان کو فقہاء کے طبقہ میں نہیں لاتے۔ نام اصحاب الحدیث میں ان کا ذکر ضرور ملتا ہے۔

اس کتاب کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس میں مختلف مسائل پر ان اصحاب کی آراء ملتی ہیں۔ جن کی مستقل کتابیں معدوم ہیں۔ مثلاً ابن شبرہ، امام المتوری اور امام اوزاعی وغیرہ۔ جب الجصاص تمام اصحاب کا ذکر کر چکے ہیں تو اپنا بیان ”قال ابوبکر“ سے شروع کرتے ہیں جب اکثر فقہاء ایک مسئلے کی طرف جھکے ہوئے ہوں تو جصاص فوراً کہتے ہیں ”قد حصل اتفاق“ (۱۰۰ لفظ) اس طریقہ سے آپ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سلف اس آیت یا لفظ کے یہی معنی مراد لیتے ہیں۔ لہذا ان کا قول درست تسلیم کرنا چاہیے۔ الجصاص اپنے قول کی تائید میں اشعار بھی پیش کرتے ہیں۔ دوسرے لفظوں میں ابن جریر الطبری کی طرح کلام عرب سے استشہاد پیش کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں الجصاص منفرد نہیں ہیں۔ یہ طریقہ کار اکثر مفسرین کا رہا ہے۔ الجصاص کو ”اصولی“ تھے لہذا آپ کے ہاں حقیقت، مہاز، عام، خاص، مطلق، مقید، النسخ و المنسوخ اور دیگر اصولوں پر بحثیں بکثرت ملتی ہیں۔

الجصاص کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنے مخالفین کو حکامہ کے انداز میں سمجھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ قبل اور قال سے ان کا حکامہ دینا جاری رہتا ہے۔ الجصاص اپنے قول کے ثبوت میں احادیث اور آثار پیش کرتے ہیں۔ آپ مخالفین کے اقوال کو احادیث کی روشنی میں جانچتے ہیں اور مخالفین کی احادیث کو جرح و تعدیل کے پیمانے پر پرکھتے ہیں۔ آپ امام شافعی کے اقوال کی زبردست مخالفت کرتے ہیں۔ ان کے ایک ایک قول کو لے کر واضح کرتے ہیں اور رد پیش کر کے اپنے قول کو ثابت کرتے ہیں۔ اس بات کا اقرار امام فخر الدین رازی نے اپنی کتاب

مقابح الغیب القمیر الکبیر میں بھی کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "اجماعت امام شافعی کے سخت مخالفت تھے۔" الجصاص امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر کے اقوال بھی درست تسلیم نہیں کرتے۔ جو کہ امام ابو حنیفہ کے حق میں نہ ہوں۔ شاید یہی وجہ ہے کہ بعض ناقدین نے آپ پر مقلد ہونے کا الزام لگایا ہے۔

ابو بکر الجصاص کی احکام القرآن، قرآن بالقرآن، قرآن بالمحدث کی عملی تفسیر ہے۔ اس بات سے یہ نتیجہ نکالنے میں کوئی دشواری نہیں کہ الجصاص جیسے آئمہ حضرات نے ہی "اصول التفسیر" کے قواعد و ضوابط مقرر کئے۔ جب جصاص کے تمام دلائل ختم ہو جاتے ہیں تو آخری سہارا "نظر" (قیاس) کا ہوتا ہے۔

احکام القرآن میں ظاہری معنوں سے بھی استدلال کیا گیا ہے۔ مثلاً الجصاص سے سوال کیا گیا کہ اگر کوئی نصرانی ذبیحہ پر اللہ تعالیٰ کا نام لے کر دلی طور پر وہ بیچ کر دے (العیاذ باللہ) اگر دانا ہو تو کیا اس ذبیحہ کا کھانا جائز ہو گا۔ الجصاص یہ جواب دیتے ہیں کہ ہاں اس ذبیحہ کا کھانا جائز ہو گا۔ کیونکہ انہوں نے ظاہراً اللہ کا نام لیا ہے ہمیں اس سے کوئی غرض نہیں کہ ان کے دل میں کیا ہے۔ اس کے بعد الجصاص ایک حدیث کا حوالہ دیتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مجھے جہاد کا حکم ملا ہے۔ جب تک لوگ کلمہ "لا الہ الا اللہ" نہ کہہ دیں۔ پس جب وہ کہہ دیں تو انہوں نے اپنے خون اور اموال کو مجھ سے محفوظ کر لیا۔" الجصاص مزید کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منافقین کے بارے میں آگاہ کیا ہوا تھا۔ ان کے دلوں میں کچھ اور ہوتا ہے۔ لیکن آپ ان کی ظاہری بات پر یقین لے آتے ہیں (۱۲)

ابو بکر الجصاص کا نظریہ امامت

احکام القرآن میں مختلف نظریات پر بحث کی گئی ہے مثلاً امامت کے نظریہ پر الجصاص ان الفاظ سے بحث کا آغاز کرتے ہیں۔ "لغت میں

میں امام سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کی پیروی کی جائے۔ خواہ حق پر ہو یا باطل پر۔ لیکن اس آیت میں امام سے مراد وہ شخص ہے جس کی پیروی لازم ہو۔ اس اعتبار سے امامت کے اعلیٰ مرتبے پر انبیاء ہیں۔ پھر راست رو خلفاء پھر صالح علی اور قاضیؑ اس کے بعد وہ لکھتے ہیں "پس کوئی ظالم نہ تو نبی ہو سکتا ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ وہ نبی کا خلیفہ یا قاضی یا ایسا عہدہ دار ہو جس کی بات کا ماننا امور دین میں لازم ہو۔ اس آیت کی دلالت سے ثابت ہوتا ہے کہ امامت کی امامت باطل ہے اور وہ خلیفہ نہیں ہو سکتا اور اگر وہ اپنے آپ کو اس منصب پر مسلط کر دے تو لوگوں پر اس کا اتنا اثر اس کی اطاعت لازم نہیں ہے۔" اس تشریح سے غالباً آپ حضرت امیر معاویہ کی امامت کو رد کرتے ہیں۔ اس کا ثبوت مندرجہ ذیل آیت کی تشریح سے بھی ہوتا ہے۔ (۲۱) سورہ النور کی آیت نمبر ۵ "تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان سے اللہ کا وعدہ ہے کہ ان کو خلافت کی دولت سے نوازا جائے گا۔" کی تشریح کے سلسلہ میں الجصاص رقمطراز ہیں: "یہ آیت چاروں خلفاء کی امامت کے صحیح ہونے پر دلالت پیش کرتی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حسب وعدہ

ان کو زمین پر خلیفہ مقرر کیا۔ لیکن امیر معاویہ اس خلافت میں شامل نہیں ہیں۔ کیونکہ جس وقت یہ آیات نازل ہوئیں اس وقت تک وہ ایمان نہ لائے تھے۔ (۲۲) اسی طرح سورہ الحجرات کی آیت نمبر ۹۰: «اگر ایمان والوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان میں صلح کرو دو» کی تفسیر میں الجصاص لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے باغی گروہ سے تلواریں کے ساتھ مقابلہ کیا اور آپ کے ساتھ کبار صحابہ اور اہل بدر شامل تھے۔ جن کی قدر و منزلت معلوم ہے اور جو ظاہر کرتی ہے کہ حضرت علیؑ حق پر تھے اور دوسرے گروہ ولسے باغی تھے۔ (۲۳)

نظریہ الحسن والقیح یہ بات ڈھکی چھپی نہیں کہ الجصاص معتزلہ عقائد سے متاثر تھے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر ناقدین آپ کو معتزلی حنفی کہتے ہیں۔ ہم یہاں ایک مثال پیش کرتے ہیں جس سے الجصاص پر معتزلہ کا اثر و سرور واضح ہو گا۔ کسی چیز کے اچھے یا برے (الحسن والقیح) ہونے کا اس وقت پتہ چلتا ہے جبکہ شارع اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اچھا یا برا قرار دیا ہو یا پھر عقل کسی بات کی اچھائی یا برائی کے بارے میں فیصلہ کرے۔ بہت سے شوافع اور اشعری مکتبہ فکر کے علماء کا خیال ہے کہ کوئی چیز بذات خود اچھی یا بری نہیں ہوتی۔ جب تک شارع اس کے بارے میں فیصلہ صادر نہ کرے بہت سے معتزلہ کا یہ عقیدہ ہے کہ کسی چیز کی اچھائی یا برائی معلوم کرنا عقل کا کام ہے اور جب کسی چیز کے بارے میں عقل فیصلہ کر دے کہ وہ اچھی یا بری ہے تو اس سلسلے میں اس فرد کو جو اس پر عمل کرتا ہے ثواب یا عذاب ملنا چاہیئے (۲۴)

الجصاص اس میں مزید اضافہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کے کرنے کا حکم نہیں دیا جب کہ وہ اچھی نہ ہو اور کسی چیز سے منع نہیں کیا جب تک وہ بری نہ ہو۔ اس بات سے وہ نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں کہ توحید خالص بذات خود اچھی چیز ہے لہذا اس پر اعتقاد رکھنا ابدالاً بامک لازمی ہے اور اس حکم کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح انصاف کرنا (عدل) ایک اچھی چیز ہے۔ اب اس کے خلاف حکم نہیں دیا جاسکتا۔ دوسرے لفظوں میں حکم نہیں دیا جاسکتا کہ اب تک انصاف پر عمل ہونا رہے اور اب اس پر عمل نہیں ہونا چاہیئے (۲۵)

اس بحث کو الجصاص نے اپنی کتاب «الاصول» میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی چیز کا حکم نافذ کرتے ہیں تو ان کے علم میں پہلے ہی سے ہوتا ہے کہ وہ کچھ عرصہ بعد اس حکم کو بدل دیں گے۔ یہ کہنا درست نہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے فیصلوں کا علم نہیں ہوتا اور وہ بعد میں اپنے فیصلے منسوخ کر دیتے ہیں۔ ایسا خیال کرنا نظریہ «بدل» کو قبول کرنے کے مترادف ہے جو الجصاص کے نزدیک یہود اور روافض کا نظریہ ہے۔

السجود

الجصاص معتزلہ کی طرح جادو پر بھی یقین نہیں رکھتے تھے۔ انہوں نے اپنی کتاب احکام القرآن میں بے شمار مثالیں پیش کی ہیں۔ جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ جادو کا مسلمانیت کا حامل نہیں ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ

جادوگر کسی آدمی کو گدھے یا گدھے کو آدمی کی شکل میں تبدیل نہیں کر سکتے۔ ابو بکر الجصاص اس حدیث کو صحیح قرار نہیں کر سکتے۔ ابو بکر الجصاص اس حدیث کو صحیح قرار نہیں دیتے۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیے جانے کا ذکر ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے (۲۶)

نظریہ نسخ :-

یوں تو احکام القرآن پر سے قرآن کے احکامات کا تفصیل سے ذکر کرتی ہے لیکن الجصاص بنیادی طور پر اصولی تھے اس لیے ان کے پیش کردہ اصولوں میں سے نظریہ نسخ کا مختصر تعارف ضروری ہے مصطفیٰ زید جو کہ موجودہ دور کے مصری سکالرز ہیں، اپنی کتاب ”النسخ والمنسوخ“ میں لکھتے ہیں کہ ”الجصاص نے جو نسخ کی تعریف کی ہے وہ پانچ صدیوں تک تسلیم کی جاتی رہی ہے۔“ (۲۷)

ابو بکر الجصاص نے یہ ثابت کیا ہے کہ شریعت اسلامیہ میں نسخ واقع ہوا ہے۔ آپ نے ابو مسلم الاصفہانی کا نام لیے بغیر ”احکام القرآن“ میں ان پر سخت تنقید کی ہے۔ انہوں نے خبردار کیا ہے کہ نسخ کو تسلیم نہ کرنے والے مسلمانوں کے طرز عمل سے دور چلے گئے ہیں۔ یہی عقیدہ النحاس کا ہے جنہوں نے اس کا ذکر اپنی کتاب ”النسخ والمنسوخ“ کے مقدمہ میں کیا ہے۔ آپ نے امام شافعی کے نظریہ نسخ کی بھی مخالفت کی ہے۔ امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ صرف قرآنی احکام، قرآنی احکام کو منسوخ کر سکتے ہیں۔ اور صرف سنت کے احکام سنت کے احکام کو منسوخ کر سکتے ہیں۔ نہ قرآن و سنت کو منسوخ کر سکتے ہیں۔ اور نہ ہی سنت قرآن کو منسوخ کر سکتی ہے۔ امام الجصاص نے اسی نظریہ کی مخالفت میں اپنا پورا زور لگا دیا۔ انہوں نے بے شمار مثالیں پیش کی ہیں جن میں یہ واضح کیا ہے کہ قرآن اور حدیث ایک دوسرے کو منسوخ کر سکتے ہیں۔ سنت کے قرآن سے منسوخ ہونے کی وہ یہ مثال پیش کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مکہ سے مدینہ ہجرت کر گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ پر وشلیم بیت المقدس کی طرف منکر کے نماز پڑھا کرتے تھے۔ لیکن ۱۶ مہینوں کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو مکہ (خانہ کعبہ) کی طرف منکر کرنے کا حکم دیا۔ یہ الجصاص کے نزدیک نسخ السنہ بالقرآن کی بہترین مثال ہے۔ قرآن کے سنت سے منسوخ ہونے کی بھی ان کے پاس بہت مثالیں ہیں۔ مگر ان میں سورہ النساء کی آیت ۱۵ اور ۱۶ کا عبادہ بن العاص کی حدیث منسوخ ہونا ہے۔ (۲۸)

اس موضوع پر الجصاص کو گہری دلچسپی تھی۔ آپ نے نہ صرف احکام القرآن میں اس اصول کو واضح کر کے دکھا ہے بلکہ ”اصول الفقہ“ میں اس پر تفصیلی ابواب تحریر کئے ہیں۔

الجصاص سے قبل ”اصول الفقہ“ پر کوئی تفصیلی کتاب نہیں ملتی۔ اس لیے ہم جصاص کو ”اصول الفقہ“ کا بانی قرار دیتے ہیں۔

ماخذ قوانین اسلامی :

بطور اصولی ان کے ہاں بھی اسلامی قانون کے چار بنیادی ماخذ ہیں۔ قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس۔ ابو بکر الجصاص نے ان ماخذوں پر تفصیلی سے بحث کی ہے۔ ان کے نزدیک صحابہ اور تابعین نے اپنے ادوار میں قیاس کے استعمال کی اجازت دی۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے بے شمار واقعات کا انہوں نے ذکر کیا ہے۔ جس سے فطریہ قیاس کی تائید ہوتی ہے۔ الجصاص کے خیال میں ان دنوں کوئی بھی ایسا آدمی سامنے نہیں آیا جس نے قیاس کی مخالفت کی ہو۔ لیکن بعد میں ایسے اشخاص سامنے آئے جو فقہ اور اس کے اصولوں سے واقف نہ تھے اور نہ ہی وہ سلف کے طریقوں سے باخبر تھے۔ لہذا انہوں نے جہالت میں قیاس کی مخالفت کرنا شروع کر دی۔ مخالفین میں سے سب پہلے وہ ابراہیم کا نام لیتے ہیں جو قیاس کی وجہ سے صحابہ پر بھی طعن و تشنیع کا کام لیتا تھا۔ ابو بکر الجصاص اگے چل کر لکھتے ہیں کہ بعد میں ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے اگرچہ صحابہ کو تو ملعون نہیں کیا لیکن اصول قیاس کی بڑی شد و مد سے مخالفت کی۔

الجصاص خالص طریقہ سلف پر چلنے والے انسان تھے۔ آپ نے بے شمار قرآنی آیات، احادیث اور آثار سے اس بات کو ثابت کیا کہ قیاس بطور اسلامی قانون کے ماخذ کے تسلیم کرنا ہو گا۔ اس سلسلے میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ الجصاص اکثر جگہوں پر قیاس اور اجتہاد کو ایک دوسرے کے مترادف سمجھتے ہیں اور اسی چیز کو بعض جگہ "غالب ظن" سے تعبیر کرتے ہیں۔ الجصاص کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت بھی اجتہاد کے ذریعہ عمل میں آئی تھی۔ (۲۰)

ان نظریات سے واضح ہوتا ہے کہ الجصاص نہ صرف قرآنی احکام پر عبور رکھتے تھے بلکہ اپنے دور کے مجتہد تھے۔ وہ اصول الفقہ کے بانی مبنی تھے۔ ان کی احکام القرآن مختلف علوم کا سرچشمہ ہے۔ یہ کتاب فقائدین کی بنیاد میں فراہم کرتی ہے۔ اس کتاب میں ایک خالص اسلامی رنگ چھلکتا ہے یہ کتاب مکالمہ کے انداز میں قاری کے سامنے کسی بھی مسئلہ کو حقیقی صورت میں پیش کرتی ہے۔ مختلف حنفی مسائل کی صحیح ترجمانی کا حق ادا کرتی ہے۔ الشرحی کی المبطوہ الحسین احمد بن محمد البنادری کی مختصر القدوری اور المرغبانی کی الہدایہ کا یہ کتاب ماخذ ہے۔

حوالہ جات و حواشی

۱۔ دجلد لغت نامہ، تہران، ۱۳۱۵ھ ص ۳۸۔

۲۔ الجصاص، ابو بکر احمد بن علی، احکام القرآن، ۲ جلدیں، قافہ، ۱۳۴۰ھ مقدمہ۔

۳۔ کمال عمر رضا معجم المؤلفین (۵ جلدیں) دمشق۔ ۱۹۵۷ء، ج ۲، ص ۷۰۔

- ۴۔ بغدادی، احمد بن علی الخطیب، تاریخ بغداد (۴ جلدیں) تاریخ درج نہیں، ج ۲ ص ۳۱۴۔
- ۵۔ المستعان، کتاب النساب (۶ جلدیں) جبر آباد ۱۳۲۲ھ ج ۱، ص ۸۴۔
- ۶۔ ابن قطلوبغا، تلح التراجیم فی الطبقات المحنفیہ، بغداد۔ ص ۶۔
- ۷۔ الکرخن کا شمار بھی مصنفین، اصول الفقہ، میں ہوتا ہے۔
- ۸۔ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (نیا ایڈیشن) لندن، ۱۹۶۷ء، ج ۱، ص ۹۸۶۔
- ۹۔ الجصاص، احکام القرآن، مقدمہ۔ ۱۰۔ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام۔ ج ۱، ص ۹۸۶۔
- ۱۱۔ اصول الجصاص، ۲۳، ۱۲۔ بغدادی، تاریخ بغداد، ج ۴، ص ۲۱۶۔
- ۱۲۔ حاجی خلیفہ، مصطفیٰ بن عبد اللہ کشف الظنون، تحت عنوان، الجامع الکبیر۔
- ۱۳۔ ابن النذیم، الفہرست (لندن، ۱۹۷۰ء) ج ۱، ص ۱۱۔
- ۱۵۔
- ۱۶۔ حاجی خلیفہ، کشف الظنون، ج ۱، ص ۵۵۔
- ۱۷۔ سید نواد فہرست منطوقات، طبع مصر، ۱۳۴۷ھ ج ۱، ص ۲۶۳۔
- ۱۸۔ ابن النذیم، الفہرست، ص ۵۱۴۔ ۱۹۔ الجصاص، احکام القرآن ج ۱، مقدمہ۔ حاشیہ۔
- ۲۰۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۱، ص ۱۲۶۔
- ۲۱۔ الجصاص، احکام القرآن۔ ج ۱، ص ۷۹، المطبعۃ البیہ، مصر، ۱۳۲۷ھ۔ مزید دیکھیں ابوالاعلیٰ مودودی بغدادی ولایت
- ص ۳۹، حاشیہ، طبع لاہور ۱۹۸۲ء
- ۲۲۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۲، ص ۳۷۹۔
- ۲۳۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۲، ص ۴۰۰۔
- ۲۴۔ الدواسی، محمد معروف، المدخل فی علم اصول الفقہ، بیروت، ۱۳۸۵ھ/۱۹۶۵ء ص ۱۱۔
- ۲۵۔ الجصاص، اصول الفقہ، ۱۲۱-۱۲۶۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۱، ص ۴۱۔
- ۲۶۔ مصطفیٰ زید، کتاب النسخ والنسخ، (۲ جلدیں) مصر، ج ۱، ص ۵۹۔
- ۲۸۔ احکام القرآن میں مذکورہ آیات کے تحت یہ بحث درج ہے۔ اکثر حنفی علماء نسخ القرآن بال نہ کے قائل ہیں۔ امام غزالی نے بھی اس نظریہ کی تائید میں دلائل پیش کئے ہیں۔ المستغنی ص ۱۰۶۔
- ۲۹۔ سید اللہ قاضی، ابواب الاجتناب والقیاس، ص ۶۶۔

ڈاکٹر محمد انور الحسن شاہ ایم۔ پی۔ ایچ۔ ڈی

تاریخ فن سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور محمد بن اسحاق المطلبی کا کردار

بسم اللہ الرحمن الرحیم، نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم وعلی آلہ وصحبہ اجمعین وبعد ہم اپنی بحث کا آغاز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل دور جاہلیت سے کرتے ہیں، کہ کیا تاریخ کا اس وقت کوئی وجود تھا؟ تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ کا وجود اس طرح نہ تھا جیسا کہ بعد میں اس کا رواج ہوا۔ اس وقت قریش کی سوچ کا تانا بانا صرف اپنے ماحول تک محدود تھا۔ اپنے آباؤ اجداد کے کارنامے یا ان کے فخریہ امور، زیادہ طور پر زیر بحث تھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد پر دنیا میں ایک انقلابی تبدیلی آئی۔ اس میں آپ کی ذات اور آپ کے ساتھیوں کی شمولیت دین اسلام کی ترویج نے خود ایک تاریخی حیثیت اختیار کر لی اور اس ابتدائی حیثیت سے تاریخ ”سیرت“ نے جنم لیا۔

پہلے پہل سیرت یا تاریخ پر ابتدا کوئی کتاب مرتب نہیں ہوئی۔ خلفاء کے زمانہ تک زیادہ توجہ قرآن پاک کے لکھنے اور یاد کرنے تک مرکوز رہی اور ساتھ ہی لوگوں کی اسلام میں شمولیت پر کچھ عربی زبان کے قواعد لوگوں کی توجہ کا مرکز بنے رہے۔

سیرت نگاری کی ابتداء یا اس کی تاریخ کا وجود حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور سے شروع ہوا اس فن میں ”عبید بن شریبۃ الجرمی“ جو صنعاء کے رہنے والے تھے پہلے قدم رکھا اور ”کتاب اللوک و اخبار الامضین“ لکھی، اس کے بعد اکثر اہل علم نے علم تاریخ کے خاص پہلو یعنی ”سیرت“ کی طرف توجہ مبذول کی اس کے لکھنے میں ان کی توجہ کا خاص پہلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے عشق و محبت کا اظہار اور ایک دلی نگاہ تھا۔ اس دور میں جنہوں نے سیرت نگاری میں حصہ لیا، وہ ابتداءً عروہ بن الزبیر بن العوام جن کی دادی اسماء بنت ابی بکر ہیں، انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و واقعات اور اسلام کے ابتدائی دور پر روشنی ڈالی۔ جیسا کہ سیرۃ ابن ہشام میں ہے۔

فندونوا فی السیرۃ کتباً، فاکرمتمہم: عروۃ ابن الزبیر بن العوام الفقیہ المحدث

الذی مکتبہ نسبد من قبل ایمیہ الزبیر و امہ آسماء بنت ابی بکر، ان یروی الکثیر

من الاخبار والاحادیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و حیاة صدر الاسلام لہ

(اور افح عروہ بن زبیر بن العوام) سے ابن اسحاق الواقدی اور الطبری نے زیادہ تر روایات لی ہیں۔

بالخصوص ہجرت حبشہ، ہجرت مدینہ، غزوہ بدر وغیرہ میں اور ان کی وفات ۹۲ھ میں ہوئی۔

پھر ابان بن عثمان بن عفان الدنی جن کا سن وفات مسئلہ ہے انہوں نے بھی سیرت نگاری میں مختلف

صحیفے ترتیب دیئے۔ علاوہ ازیں ”وہب بن منبہ الیمینی جن کا سن وفات مسئلہ ہے، انہوں نے انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات پر ایک کتاب مرتب کی جس کا کچھ حصہ ہیڈل برگ جرمنی میں محفوظ ہے۔ لکھ

اسی طرح شمر جلیل بن سعد المتوفی ۱۲۳ھ، ابن شہاب الزہری المتوفی ۱۲۴ھ، عاصم بن عمر بن قتادہ

المتوفی ۱۲۰ھ، عبداللہ بن ابی بکر بن حزم المتوفی ۱۳۵ھ، موسیٰ بن عقبہ المتوفی ۱۴۱ھ، معمر بن راشد المتوفی ۱۵۰ھ

زیادہ البکائی المتوفی ۱۸۳ھ، الواقدی المتوفی ۲۰۷ھ، محمد بن سعد صاحب الطبقات المتوفی ۲۳۰ھ

ابن ہشام ۲۱۸ھ وغیرہ انہوں نے سیرت نگاری میں جان ڈالی اور ان کی تصانیف آج بھی سیرت میں سند

کا درجہ رکھتی ہیں۔

سیرت نگاری کوئی شکل موضوع نہیں، یہ تو صرف روایات کا نقل کرنا ہے۔ اس لیے اس موضوع پر

بہت سے لوگوں نے حصہ لیا۔ پہلے اسے حدیث کے رنگ میں یا سند ذکر کیا گیا۔ پھر بعد میں ابواب کی شکل

میں، پھر متقدمین کی جمع کردہ روایات اور احادیث کا ایک تنقیدی جائزہ بھی لیا گیا۔ جیسا کہ ابن ہشام کا سیرۃ

ابن اسحاق میں طرہ لائق نگارش ہے۔ کہ روایات پر برابر اس پر اگر کوئی نقد ہے تو بیان کرتے ہیں۔ پھر مؤلفین

کا طریق کار و طرح کا ہے۔ ایک تو وہ جنہوں نے متقدمین کی کتب کا اختصار یا شرح یا اس کو نظم کی شکل

میں مرتب کیا، اور دوسری قسم ایسے مؤلفین کی ہے، جنہوں نے سیرت کی مختلف کتب کو جمع کر کے ان سے

اپنے مزاج کے مطابق ایک کتاب ترتیب دی۔ ایسے مؤلفین کی تعداد بہت زیادہ ہے مثال کے طور پر ”ابن

فارس اللخوی المتوفی ۳۹۵ھ“، لکھ اور محمد بن علی بن یوسف الشافعی الشافعی المتوفی ۴۰۰ھ اور ابن ابی طی

یحییٰ بن حمید المتوفی ۴۳۰ھ، ظہیر الدین علی بن محمد کازرونی المتوفی ۶۹۲ھ و علماء الدین علی بن محمد الخلالی

لکھ دیکھ / سیرۃ ابن ہشام ص ۵ ج ۱ (عربی) مطبوعہ مصر طبع ۲ - ۱۹۵۵م

لکھ دیکھ / سیرۃ ابن ہشام ص ۵ (عربی) مطبوعہ مصر طبع ۲ - ۱۹۵۵م

لکھ سیرۃ ابن فارس کے دو قلمی نسخے نمبر ۴۹، ۶۰ م ”تاریخ“ مصر میں ”دارالکتب المصریہ“ میں ہیں۔

الحنفی المتوفی ۷۰۸ھ اور ابن سیداناس لکھ البصری الشافعی المتوفی ۷۳۷ھ۔ شہاب الدین الرحیم النیرانی المتوفی ۷۷۷ھ، ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر الاندلسی لکھ المتوفی ۸۷۸ھ، محمد بن یوسف الصالحی (سیرت شامیہ والے) لکھ المتوفی ۹۴۲ھ علی بن ربیع الدین (سیرت حلبیہ والے) لکھ المتوفی ۱۰۴۲ھ وغیرہ۔ پہلی قسم کے مؤلفین میں، المسبلی اور ابو ذر جنہوں نے ابن ہشام کی سیرت کی شرح کی ہے۔ قطب الدین عبد المکرم الجماعی لکھ المتوفی ۷۳۵ھ جنہوں نے ”سیرت محمد بن علی بن یوسف“ کی شرح کی ہے اور قاسم بن قطلوبغا جنہوں نے سیرت مغلطائی لکھ کی تلمیض کی ہے۔

عز الدین ابن عمر الکنانی، ابوالحسن علی بن عبد اللہ ابن احمد المسہودی المتوفی ۹۱۱ھ جنہوں نے سیرت کو منظوم شکل میں مرتب کیا ان میں ”عبد العزیز بن احمد المعروف بسعد الدیری المتوفی ۶۰۷ھ ابوالحسن فتح بن موسی القسری المتوفی ۶۲۸ھ اور ابن الشہید المتوفی ۷۹۳ھ۔

سیرت کا تنقیدی جائزہ جوں جوں سیرت پر کام کا دائرہ کار بڑھا، اس میں خوبیوں کی شکل میں خامیوں نے جنم لیا تو ان خامیوں کو دور کرنے کے لیے اس کا ناقذانہ جائزہ ضروری ہوا خاص کر جب روایات کو قصہ کی زبان میں بغیر اسناد بیان کرنا شروع کیا۔ تو اس انداز بیان میں سیرت کے پہلوؤں میں کمزوری آئی، سیرت

لکھ ابن سیداناس کی سیرت پر کتاب ”عیون الاثر فی فنون المنازی والشمائل واسیر“ اس کا ایک قلمی نسخہ ”دارالکتب المصریہ“ مصر میں ہے۔

لکھ ان کے ایک رسالہ کا ”رسالة فی السيرة والمولد النبوی“ قلمی نسخہ دارالکتب المصریہ میں نمبر ۹۴ میں ہے۔
لکھ ان کی کتاب کا نام ”رسالة فی السيرة والمولد النبوی“ اس کا قلمی نسخہ دارالکتب المصریہ نمبر ۴۱ میں ہے۔
لکھ اس کا پورا نام ”سبل الہدی والمرشاد فی سيرة خیر العباد“ اس کے دو نسخے دارالکتب المصریہ میں ہیں، ایک نسخہ کے چار اجزا ہیں جب کہ دوسرے کے صرف ”دو“ یعنی تیسرا اور چوتھا۔

لکھ اس کا نام ”انسان العیون فی سيرة الامین المامون، علیہ السلاوة والسلام“ اس کے کئی نسخے دارالکتب المصریہ میں ہیں۔

لکھ ان کی کتاب کا نام ”المرور والغرب الہنی فی الکلام علی سيرة عبد الغنی“

لکھ ان کا نام ”حافظ علماء الدین الخلالی، پیدائش ۶۸۹ھ وفات ۷۶۲ھ ان کی سیرت پر کتاب ”الاشارة الی سيرة المسطقی واثار من بعده من الخلفاء“ اس کتاب کے کئی قلمی نسخے دارالکتب المصریہ میں ہیں۔

محمد ابن اسحاق اگرچہ نئے انداز بیانات اور اسلوب کی حامل ہے مگر ابن ہشام نے اس پر بھی بعض جگہ نقد کیا اور اس کی خامی کی طرف نشاندہی کی، پھر بعد میں ایسے مؤلفین بھی آئے ہیں جنہوں نے سیرت اور تاریخ کو یکجا کیا ہے۔ جیسا کہ ابن جریر طبری اور امام الحافظ ابو شجاع شیریہ مؤلف ”ریاض الانس“ متوفی ۳۵۷ھ لے منصور نے ابن اسحاق سے پوچھا، آپ اسے جانتے ہیں؟ ابن اسحاق نے کہا۔ ہاں! یہ آپ کا صاحبزادہ ہے۔ تو منصور نے کہا کہ اس کے لیے آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک واقعات پر مبنی ایک کتاب مرتب کریں۔ ابن اسحاق نے یہ کتاب لکھی، منصور نے دیکھنے کے بعد کہا کہ یہ تو کافی طویل اور لمبی ہے۔ ذرا اس کو مختصر کریں۔ ابن اسحاق نے اس کو مختصر کیا۔ اور منصور نے اس کتاب کو اپنے خزانہ میں محفوظ کر لیا۔ بعض کا خیال ہے کہ ابن اسحاق نے خلیفہ کے کہنے پر یہ کتاب تصنیف نہیں لکھ کی، اور نہ ہی بخدا دیا میرہ میں اس کو مرتب کیا۔ بلکہ عباسیوں کے ہاں قیام پذیر ہونے سے قبل جس شہر میں ابن اسحاق تھے وہاں لکھا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن اسحاق سے روایت کرنے والے بیشتر یاقوتی مدنی ہیں یا مصری، کسی عراقی نے اس کو روایت نہیں کیا، ابراہیم بن سعد ابن اسحاق کے مدنی شاگرد ہیں، انہوں نے اس کتاب کو ان سے روایت کیا ہے۔ بلکہ عباسیوں کے خوف سے بعض حوادث کو ابن ہشام نے حذف کر دیا ہے تاکہ عباسی ناراض نہ ہوں، سیرت ابن ہشام نیز طبری جو کہ سیرت ابن اسحاق ہی کا چھوڑا ہے معلوم ہوتا ہے کہ سیرت ابن اسحاق کے تین اجزاء ہیں۔ المبتداء، المبعث، المغازی، المبتداء دور جاہلیت کے حالات و واقعات پر مشتمل ہے۔ یہ دور چار فصول پر مشتمل ہے۔

المبعث، یہ حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکی زندگی، ہجرت وغیرہ پر مشتمل ہے۔ باقی مغازی یہ حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات پر مشتمل ہے۔ ان غزوات میں زمانہ کی ترتیب کو ملحوظ خاطر رکھا اور واقعات کو بیان کرنے میں استاد کو بھی شامل کیا۔

ابن اسحاق کی سیرت نگاری پر ابن ہشام مغازی نے کام کیا۔ اس سیرت کو نئے سرے سے جمع کیا اور پھر سے ترتیب دی، اس ترتیب میں اکثر مقامات پر ابن ہشام نے ابن اسحاق کا تعاقب کیا ہے۔ بعض روایات میں اضافہ کیا۔ بعض میں اختصار، جیسا کہ ان کی عادت سے ظاہر ہے۔

لکھ سیرت ابن ہشام ص ۱۷۱ (مطبوعہ مصر طبع ۲ - ۱۹۵۵ء)

لکھ روایت ابن اسحاق کا اصلی نسخہ وہ کوبریلی اسٹائن کے کتب خانہ میں ہے۔

لکھ دیکھئے۔ کتاب المغازی، صنفہ ہارٹس۔ ترجمہ ڈاکٹر حسین نصار ص ۶۲

وَاتَّانَ شَاءَ اللَّهُ مَبْنَدُ هَذَا الْكِتَابِ بِذِكْرِ اسْمَائِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، وَمَنْ وَلِدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَلَدِهِ وَأَوْلَادَهُمْ لُصْلَابُهُمْ، الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ مِنْ اسْمَائِيلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، كَلِمَةٌ

”ہم اس کتاب کو اسماعیل بن ابراہیم سے شروع کرتے ہیں اور آپؐ کی اولاد میں ان لوگوں کا حال لکھیں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شجرہ نسب میں آئے ہیں۔“
گویا ابن ہشام نے ان تفصیلات کو چھوڑ دیا جو کہ ابن اسحاق نے بیان کیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو سروکار نہیں اور اس طرح ایسے اشعار، ایسی عبارات وغیرہ کو ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی جو کہ سیرت کا حصہ نہیں۔ اسی طرح ابن ہشام نے آدم علیہ السلام سے لے کر ابراہیم علیہ السلام تک انبیاء کے ذکر کو بھی مقصد سے دور تصور کیا۔ اور صرف تاریخ اسیرت کو مقصد تک محدود رکھا اور ابن اسحاق کو بطور لاحقہ شامل کیا۔ تاکہ لوگ اس مؤرخ اور سیرت نگار کو نہ بھول جائیں۔

پھر جس طرح ابن ہشام نے ابن اسحاق کی سیرت کو نئے انداز میں مرتب کیا، اسی طرح ابوالفاسم عبدالرحمن السبیلی المتوفی ۵۸۱ھ نے ابن ہشام کی سیرت پر نئے انداز میں کام کیا۔ سبیلی کی یہ کاوش ابن ہشام کی شرح وتعلیق شمار ہوتی ہے۔ اس شرح وتعلیق کا نام ”الردش الألف“ ان کی اس تصنیف میں ان کی تجرّی علمی کا پتہ چلتا ہے۔ جو کمزوری اور خامیاں انہیں نظر آئیں انہوں نے اس کو پورا کرنے کی کوشش کی، جو کہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوئے۔

سبیلی کے طرز پر سیرت ابن اسحاق پر علامہ بدر الدین عینی نے بعد میں کام کیا اور اپنی تصنیف کا نام ”در کشف الماس“ رکھا۔ اپنی اس تصنیف سے ۸۰۵ھ میں فارغ ہوئے۔

بہر حال ابو ذر الخیشی کی کوشش بھی اپنی جگہ قابل ستائش ہے۔ کہ انہوں نے سیرت ابن ہشام پر اپنے انداز کا کام کیا کہ جو اس کتاب کے مشکل الفاظ اور عبارات تھیں ان کا حل کیا۔ تو گویا سبیلی اور ابو ذر دونوں نے سیرت ابن اسحاق اور ابن ہشام پر کام کر کے ایک عظیم کارنامہ سرانجام دیا۔

بعد میں نئے انداز میں اس کتاب کی شرح وتعلیق پر کسی نے قلم نہیں اٹھایا، البتہ اس کتاب کو منقح کرنے کی طرف توجہ مبذول کی، ان اختصار نویسوں میں سے، ابراہیم بن محمد المرغل الشافعی آئے

لکھ دیکھے۔ سیرت ابن ہشام ۱۳۱ (عری) نیز دیکھے۔ سیرت النبی شبلی نعمانی ج ۱ ص ۳ نیز سیرۃ النبی کامل ترجمہ عبد الجلیل صدیقی ناشر شیعہ نظام علی ابتدا سنہ ۱۳۲۵ھ۔

کتاب کو مختصر کیا، کئی دوسرے امور کا اضافہ کیا اور کتاب کو ۸ مجلسوں میں مرتب کیا، اس کا نام الریزہ فی مختصر السیرۃ رکھا، وہ اس تصنیف سے ۶۱۱ھ میں فارغ ہوئے۔ پھر ان کے بعد عماد الدین ابو الجاس احمد بن ابراہیم بن عبد الرحمن الواسطی نے اس کو مختصر کیا اور انہوں نے اپنی تصنیف کا نام ”مختصر سیرۃ ابن ہشام“ رکھا وہ اس تصنیف سے ۷۱۱ھ میں فارغ ہوئے۔

بعد میں کچھ لوگ ایسے آئے جنہوں نے اس سیرت کو نظم کی شکل میں ڈھالا، ان میں ابو محمد عبد العزیز بن محمد بن سعید الدیمیری الدیرینی المتوفی ۶۰۷ھ اور ابو النصر الفتح بن موسیٰ بن محمد نجم الدین المخرمبی الحضر اوی المتوفی ۶۶۳ھ اسی طرح ”ابو بکر محمد بن ابراہیم بن محمد النابلسی“ المعروف بابن الشہید المتوفی ۷۹۳ھ ان کی کتاب کا نام ”الفتح الغریب“ ۵۱۷ھ اور اسی طرح ابوالاسحاق الانصاری التلمسانی وغیرہ۔

ابن اسحاق کی کتاب کو اس قدر پذیرائی ہوئی کہ کئی انداز میں مختلف علما نے اس پر کام کیا، واقعی ابن اسحاق، سیرت نگاری کے فن میں پہلے نمبر کے سیرت نگار ہیں کہ جن کا ہم پلہ پیدا نہ ہو سکا۔ بعد میں آنے والوں نے ان کے کام کو ہی آگے بڑھایا اور ہمارے کہنا درست ہے۔

فابن اسحاق فی الحقیقة۔ هو عمدة المؤلفین الذین اشتغلوا بوضع السیرة بعده حتی یسکتنا أن نقول، ما من کتاب وضع فی السیرة بعد ابن اسحاق، إلا وهو غوفة من بحره هذا إذا استثنينا رجلاً أو اثنين كالواقدي وابن سعد۔

ترجمہ: سیرت نگاری کے فن میں ابن اسحاق ان تمام سیرت نگاروں سے جنہوں نے ان کے بعد سیرت نگاری کی بہتر اور عمدہ ہے، نیز سیرت پر ان کے بعد جو بھی کتاب لکھی گئی وہ ان ہی کے سندر کا ایک چلو ہے۔ سوائے دو چند ایک کے یعنی واقدی یا ابن سعد وغیرہ ۱۷۷ اور اسی طرح صاحب کشف الظنون نے اس خیال کی تائید کی وہ لکھتے ہیں ”أول من صنف فیہ الامام المعروف محمد بن اسحاق بن یسار اہل البخاری۔ ۱۷۸

۱۷۹ یہ کتاب دس ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ اس کا پورا نام ”فتح الغریب فی سیرت الحبیب“ دیکھئے، میر تقی میر نے تالیف علامہ شبلی نعمانی ج ۱ ص ۲۵۔

۱۸۰ دیکھئے۔ سیرت ابن ہشام ص ۱۳ (عربی) مطبوعہ مصر طبع ۲- ۱۹۵۵م

۱۸۱ کشف الظنون ج ۲ ص ۳۹۔ العلم والعقل مصطفیٰ صبری ج ۱ ص ۱۷ نقوش رسول نمبر ص ۶۱۔

ادارہ فروغ اردو لاہور۔

لیکن عصر حاضر کے محقق ڈاکٹر مصطفیٰ صبری کی تحقیق یہ ہے کہ سیرت کے موضوع پر سب سے پہلے ابان بن شمان نے قلم اٹھایا پھر زہری یہ قول اپنی جگہ یوں درست ہے کہ صحابہ کے دور میں ابتدا ان سے ہوئی جبکہ تابعین میں ابتدا ان سے اور پھر دوسرے مورخین۔

ابن اسحاق | کوثران ابو بکر بھی کہا جاتا ہے، ابو عبد اللہ، الدنئ القرشی مولیٰ قیس بن عمر بن الخطاب بن عبد مناف ہیں۔ ان کے جد امجد کا نام ”یسار“ ہے وہ ”بین النمر“ کے قیدیوں سے تھے، عین النمر کو حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں خلافت ۳ھ میں مسلمانوں نے خالد بن ولید کے ہاتھوں اسے فتح کیا تھا حضرت خالد بن ولید نے بین النمر کے گرجا میں ابن اسحاق کے دادا کو بچوں میں پایا۔ جو کہ کسری کے رہنے والے تھے۔ وہاں سے ان کو مدینہ لایا گیا۔

ابن اسحاق کی ولادت ۸۵ھ میں مدینہ میں ہوئی، کتب تاریخ اسی کو ترجیح دیتی ہے۔ باقی وفات کے بارے احوال ۱۵۸ھ یعنی ان چار سالوں میں محصور ہیں۔

ابن اسحاق نے جوانی مدینہ میں گزاری، یہ انتہائی حسین جلیل، خوبصورت چہرہ فارسی خدوخال خوبصورت بال، قریفہ کرنے والی جوانی کے مالک تھے، ابن ندیم کے قول کے مطابق اگر درست ہو۔ امیر مدینہ کو یہ رپورٹ ملی کہ یہ عورتوں سے چھپڑ چھاڑ کرتے ہیں۔ تو اس نے ان کو بلا کر چند کورٹے لگوائے اور مسجد کے آخر پر بیٹھنے سے روک دیا۔

ابن اسحاق نے مدینہ سے دوسرے شہروں کی طرف رح کیا۔ ہوتے ہوتے وہ اسکندریہ پہنچے یہ ۱۱۵ھ کی بات ہے۔ اور اسکندریہ ان کا پہلا سفر ہے۔ وہاں مصر کے علماء کی ایک جماعت سے انہوں نے روایت بیان کی، جن کے نام یہ ہیں۔ عبد اللہ بن المغیرہ، یزید بن حبیب، شامہ بن شفی، عبید اللہ بن ابی جعفر، قاسم بن قزمان، السکن بن ابی کریمہ وغیرہ ابن اسحاق میں ان سے روایت کرنے میں منفرد ہیں، ان سے کسی اور نے روایت نہیں کی۔

پھر ان کا سفر کوفہ۔ الجزیرہ الری اور الحیرۃ۔ بغداد کی طرف ہوا، بغداد جا کر وہیں ڈیرے ڈال لیے۔ اور وہاں ان کی ملاقات منصور سے ہوئی، اور منصور کے کہنے پر اس کے بیٹے ”المہدی“ کے لیے سیرت کی کتاب لکھی۔ ابن اسحاق سے بغداد میں بہت سے لوگوں نے روایت کی ہے۔ مدینہ سے تو صرف ابن سعد ہی ہیں۔ بغداد میں جتنا عرصہ رہنا تھا رہے۔ بالآخر یہیں آپ کی وفات ہوئی۔ اور ”خیزران“ نامی قبرستان میں مدفون ہوئے۔

ابن اسحاق کے ثقہ اور غیر ثقہ میں محدثین کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ اور ہشام بن عروہ بن الزبیر ان کے سخت مخالف ہیں وہ تو محدثین میں ان کو شمار ہی نہیں کرتے۔ انہیں کذب اور دجل تک پہنچانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کرتے، ابن اسحاق پر شیعہ ہونے، قدری اور مدلس کے الزامات رکھے جاتے ہیں نیز یہ کہ وہ غیر ثقہ سے روایات لے لیتے ہیں۔ انساب میں وہ اکثر غلطی کرتے ہیں، اور اشعار اپنی کتابوں میں گھسیٹتے ہیں۔

بس ابن شہاب زہری ان کی قدر کرتے ہیں۔ علامہ شبلی نے سیرت میں لکھا ہے کہ ”امام زہری کے دروازہ پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع اندر نہ آئے، لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی“ ۱۸ اسی طرح شعب بن الحجاج، سفیان الثوری، زیاد البکائی ان کی توثیق کرتے ہیں کہ یہ ثقہ آدمی ہے۔ باقی امام مالکؒ اور محمد بن اسحاق کے درمیانی ایک ذاتی رنجش تھی، کہ ابن اسحاق امام مالک کے نسب پر اعتراض کرتے تھے، اور اسی طرح ان کے علم پر بھی ان کو اعتراض تھا۔ ابن اسحاق کہتے۔ ”انتونی بعض کتبہ، حتیٰ ابیٰ عیوبہ، انا بیطار کتبہ“ ۱۹ ترجمہ: میرے پاس ان کی کتابیں لائیں۔ میں آپ کو ان کے عیوب سے مطلع کرتا ہوں، میں ان کی کتابوں کا معالج ہوں۔“

لہذا اس وجہ سے امام مالک انہیں دجال کہتے تھے۔ اسی طرح ہشام بن عبدالمکک بھی ابن اسحاق سے ناراض تھے۔ اس لیے ابن اسحاق نے ہشام کی بیوی سے روایت کی ہشام کے ذہن میں تھا کہ روایت بغیر روایت یعنی دیکھنے کے بغیر ناممکن ہے۔ گویا ابن اسحاق نے میری بیوی کو دیکھا ہے۔ جسے وہ عیوب خیال کرتے تھے۔ لیکن شاید ہشام کے ذہن میں یہ بات نہ ہو کہ روایت پردہ میں ہو سکتی ہے۔ یا ابن اسحاق نے ان سے بچپن میں روایت لی ہو، یا وہ ابن اسحاق کے پاس بچپن میں آئی ہوں۔ پھر ہشام کو اس سے کیا تکلیف؟

باقی الزامات کے بارے میں خطیب نے اپنی کتاب ”تاریخ بغداد اور ابن سیداناس نے اپنی کتاب ”دعیون الاثر“ میں ان الزامات کا رد کیا ہے۔ بہر حال۔ ابن اسحاق کی شخصیت ٹھوس اہمیت کی حامل ہے۔ بہت سے ائمہ حدیث نے ان کی روایت کو قبول کیا۔ جیسا کہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ ۲۰

۱۸ سیرت النبیؐ شبلی نعمانی ج ۱ ص ۳۰۰ سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵ (عربی)۔

۱۹ سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵ (عربی)۔

۲۰ سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۵ (عربی)۔

ہم اپنی بحث کو ابن عدی کے اس قول پر ختم کرتے ہیں، جس میں انہوں نے کہا۔
 درلوم لیکن لا ین اسحاق من فضل، الا انه صوف الملوك عن الاشتغال یکتب لا یحصل
 منها بشئ، لا اشتغال بمغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبعثہ وابتلاء
 الخلق، لکانت هذه فضيلة سبق بها ابن اسحاق وقد قشقت احادیثه
 الكثيرة فلم اجد ما تهیأ ان یقطع علیہ بالضعف وربما اخطأ واتهم فی
 الشئ بعد الشئ كما یخطئ غیره۔“

ترجمہ: ابن اسحاق کی اگر کوئی باعث فضیلت جز نہ بھی ہو، تو صرف ان کا یہی کارنامہ کہ انہوں نے
 بادشاہوں کی توجہ ایسی کتابوں سے ہٹا دی جن سے انہیں کچھ حاصل نہ ہوتا تھا اور مخازی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی سیرت کی طرف لگا دی، باقی میں نے بہت سے احادیث
 کی چھان بین کی، لیکن مجھے کوئی ایسی چیز نہیں ملی جس کی بناء پر انہیں ضعیف کہا جاسکے۔ ہاں
 بعض ایک جگہوں پر دوسروں کی طرح ان سے چوک ہوتی ہے۔“ اللہ
 گویا ابن اسحاق نے آنے والے مورخین، سیرت نگاروں کو سیرت نگاری کا ایک راستہ فراہم کر دیا
 مثلاً ابن ہشام، سہیلی وغیرہ اور پھر ان سے بعد کے لوگوں نے استفادہ علمی کیا اور آج تک لوگ کہتے
 ہیں۔ و صلی اللہ علیہ وعلی آلہ و أصحابہ واجمعین۔ امین۔

(بقیہ صفحہ ۵۴ سے)

رہنمائی کی از حد ضرورت ہے۔ اگر مسلمان تبلیغی طرز پر منظم اور غیر محسوس فنلنز میں کام کرنا شروع کر دیں گے۔ یعنی
 تبلیغی وفد بھیج کر، اسلامی کتابیں ارسال کر کے، اقتصاد و سیاسی روابط قائم کر کے، وہاں کے علماء، سرکردہ
 شخصیات اور داعیان دین کو اسلامی ممالک میں مختلف مناسبات میں شرکت کی دعوت دے کر، اور وہاں کے
 تعلیمی طبقہ کو نوکریاں دلا کر اور طلبہ کو اپنے کالجوں اور یونیورسٹیوں میں داخلے دے کر ان سے اسلامی رشتہ کو
 مضبوط بنیادوں پر اگر استوار کیا جائے تو وہ وقت دور نہیں کہ سنگاپور ایک مسلم ملک بن جائے۔
 علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

یارب دلِ مسلم کو وہ زندہ تمنا دے
 جو قلب کو گرما دے، جو روح کو تڑپا دے

پھر دس سے بمکس نجات حاصل کیجئے

وِپ ماسکیٹومیٹ



ALSO APPROVED IN AMERICA BY U.S.-ENVIRONMENTAL
PROTECTION AGENCY WASHINGTON D.C.

جاپان کی وزارتِ صحت سے منظور شدہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری تین وصیتیں

کہا جاتا ہے کہ جب کوئی دنیا سے جانے لگتا ہے اور اس کو یقین ہو جاتا ہے کہ اب وہ زیادہ اپنے گھروالوں بال بچوں کے درمیان نہ رہ سکے گا تو ایسے نازک وقت میں اپنے کنبہ کے افراد کو بلکہ وہ ایسی باتیں کہتا ہے جن کو اپنی زندگی کا ٹھکانہ اور افراد خاندان کے لیے بہت اہم اور نہایت کارآمد و مفید سمجھتا ہے، دنیا سے جانے والا جتنا جانیدار تجربہ کار اور علم و عقل میں پختہ ہوتا ہے اس کے بقدر اس کی نصیحت و وصیت لائق توجہ اور قابلِ تقلید ہوتی ہے، اپنے اپنے زمانے کے صاحبانِ علم و فضل نے نصیحتیں اور وصیتیں کیں ہیں جن کو جمع کر کے بعض حضرات نے مستقل کتابیں تیار کر دی ہیں، لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان میں حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کو جو مرتبہ و مقام حاصل ہے وہ کسی صاحبِ ایمان سے پوشیدہ نہیں اور پھر جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرضِ الوفا میں بطور نصیحت و وصیت وہ باتیں ارشاد فرمائی ہوں۔

احادیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری ایامِ زندگی میں امتِ اسلامیہ کو چند اہم امور کی طرف توجہ دلائی ہے اور ان میں بھی تین باتیں بطور خاص ارشاد فرمائیں جو بنیادی اور اصولی حیثیت رکھتی ہیں جن کے بغیر صحیح اسلامی معاشرہ کبھی بھی تشکیل نہیں پاسکتا۔

پہلی چیز کا تعلق عقائد سے ہے، حضرت عائشہؓ، حضرت ابن عباسؓ وغیرہ راوی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کا وقت قریب آیا تو ایک سیاہ دھاری دار چادر آپ پر پڑی ہوئی تھی آپ اس کو کبھی چہرہ مبارک پر ڈالتے تھے جب تکلیف ہونے لگتی تو اس کو ہٹا دیتے اسی حال میں آپ نے ارشاد فرمایا یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو عبادت گاہیں بنا لیا اور یہ بھی ارشاد فرمایا میری قبر کو جشن گاہ (اور ایک روایت میں) سجدہ گاہ مت بنانا (بخاری)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو عقیدہ کے بگاڑ اور شرک کی آلودگیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ نہایت واضح تعلیمات عطا فرمائی ہیں کیوں کہ اسلام کا بنیادی رکن توحیدِ خالص ہے جس کے بغیر کوئی بھی عمل قابلِ قبول نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ مبارک کے آئینہ میں یہ بات آئی کہ امت کے عقیدہ میں شرک کی آمیزش سب

سے زیادہ قبر پرستی سے آئے گی اور یہ امت مردہ پرست ہو کر رہ جائے گی، جس کا مشاہدہ ہم سب علی انکھوں کر سکتے ہیں، مزاروں درگاہوں اور مقبروں میں کیا کچھ نہیں ہو رہا ہے بلکہ اب بعض جگہوں پر ایسا حکم کھلا شرک ہو رہا ہے کہ بتوں کی پوجا اور اس میں فرق شکل ہے اھا ذنا اللہ منھا اس لیے آپ نے امت کو اپنے آخری مرض میں قبر پرستی کے فتنہ سے بچانے اور شرک جیسی گھناؤنی چیز سے محفوظ رکھنے کے لیے بار بار تاکید فرمائی اور اس سلسلہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کا بھی استثناء نہیں فرمایا تا کہ ساری امت پر خوب اچھی طرح واضح ہو جائے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے ساتھ یہ مشرکانہ عمل نہیں کیا جاسکتا تو اولیاء و شہداء اور دوسرے نیک بندوں کی قبروں کے ساتھ تو بالکل بھی نہیں کیا جاسکتا اور ایسا کرنا سراسر ظلم ہو گا اور کفر و شرک کے مرادف ہو گا۔

دوسری بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادات کے تعلق سے فرمائی اور بار بار فرمائی وہ نماز کا اہتمام اور پابندی ہے کیونکہ یہ اسلام کی جان اور عبادات کی ریڑھ کی ہڈی ہے، اس کے بغیر اسلام کا تصور ہی نہیں تھا، اس کا نتیجہ یہ تھا کہ منافق بھی نماز نہیں چھوڑ سکتے تھے اور آج جو کچھ ہو رہا ہے اس پر آسمان وزمین بھی گریہ کنال ہوں تو کوئی تعجب نہیں، اور جہاں کہیں بھی کچھ بھی اسلامی شکل پائی جاتی ہے وہاں آج بھی نماز کو اولیت اور ترجیح حاصل ہے۔

تیسری بات معاملات کے تعلق سے ارشاد فرمائی اور بڑی اہمیت و تاکید سے فرمائی، غلاموں، ماتحتوں اور تنگروں کی خبر گیری اور ان کے ساتھ حسن سلوک کی، وفات کے قریب آپ کی زیادہ تر وصیت یہ تھی:- الصلوٰۃ و صا مکت ایسا نکھر۔ دیکھو نماز کا اہتمام کرنا اور غلاموں اور ماتحتوں کا خیال رکھنا، یہ آپ برابر فرطے رہے، یہاں تک کہ زبان سے ان الفاظ کا ادا کرنا شکل ہو گیا اور معلوم ہوا کہ آپ سیدہ مبارک سے ان الفاظ کو ادا کرنے کی کوشش فرما رہے ہیں۔ آج کہنے کو تو دور غلامی ختم ہو گیا لیکن ذہنی، عقلی فکری اور اقتصادی غلامی کا ہر طرت دور دورہ ہے، ایسے غلاموں کی تعداد بڑھانے کے لیے طرح طرح کے اسباب اختیار کیے جاتے ہیں، کہیں اشتراکِ عقل و فکر کی بلا دستی قائم کرنے کے لیے اس کی مدح گرائی میں آسمان وزمین کے قلابے ملائے جاتے ہیں اور جھوٹ کر سچ اور سچ کو جھوٹ ثابت کرنے میں ہمارے فن کا مظاہرہ کیا جاتا ہے، کہیں سرمایہ دار اپنی بھولیوں کو بھرنے کے لیے اور اپنی زمین ہموار رکھنے کے لیے ظلم و جبر کا سہارا لیتے ہیں اور غریب مزدوروں کا خون چوس چوس کر اپنی تجوریاں بھرتے اور ان کی محنت اور مشقت کے بل بوتے پر اپنی فلک بوس عمارتیں تعمیر کرتے ہیں، آج کے سرمایہ دار جو کارخانوں کے مالک فیکٹریوں کے ذمہ دار اور صنعت و حرقت کے ادارے چلانے والے ہیں، کیا وہ غریب مزدور اور مفلس ملازم کے حقوق کے بارگراں سے سبکدوش ہو چکے ہیں، کیا وہ اپنی مالی حالت بہتر بنانے اور سرمایہ کو مستحکم کرنے کی فکر میں ان معمولی پیشہ والوں کا استغلال نہیں کر رہے ہیں، کیا وہ مالکان و ذمہ داران مزدور کی بھرپور مزدوری، ملازم کی پوری تنخواہ اور کام کرنے والوں کی مکمل اجرت ادا کر رہے ہیں، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مزدور کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے

سے پہلے دیدو۔ (رواہ ابن ماجہ) اور ایک دوسری جگہ دہمکی آمیز لہجہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، حدیث تیسویں میں یوں فرمایا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قیامت میں تین آدمیوں کے میں خود مقابل ہوگا، ۱۔ وہ شخص جس نے میرے نام پر عہد کیا اور پھر غداری کی۔ ۲۔ وہ شخص جس نے کسی آدمی کو پھر کر بیچ لیا اور اس کا پیسہ کھاتا رہا۔ ۳۔ وہ شخص جس نے اجرت پر مزدور رکھے اور ان سے پوری پوری محنت لی اور اجرت مزدوری نہیں دی۔ (رواہ مسلم)

۳۔ ظاہر ہے کہ جب خداوند قدوس کسی کے مقابل پر آجائیں تو اس کی ہلاکت و بربادی میں کیا شبہ رہ جاتا ہے، ایسے تمام لوگوں کو اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھنا چاہیے کہ کہیں وہ اپنے کام سے اپنی ہلاکت و بربادی کا سامان تو نہیں کر رہے ہیں، دیکھیں یہ تو دولت کے انبار لگا رہے ہوں اور حقیقتاً ذلت و رسوائی جمع کی جا رہی ہو، ایسی ہی دولت و کمائی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”شَارَكَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي كَانُوا يَكْسِبُونَ“ اسے شیطانوں! تم ان کے مال و اموال میں ساجھے دار
وَمَا بَعْدَ هُمْ الشَّيْطَانُ الْأَعْرَضُونَ“ بن جاؤ اور ان سے خوب وعدے کرو حالانکہ شیطان کے
وعدے محض دھوکا ہیں۔

یہ خالص مال نہیں ہے اس میں شیطان کی ساجھداری اور شرکت ہے، اس کے وعدے و وعید کی کار فرائی ہے، جو وہ طرح طرح سے دل و دماغ میں ڈالتا، اس کے لیے راستے پیدا کرتا رہتا اور غلط کو صحیح اور حرام کو مباح کے خوشنما لباس میں پیش کرتا رہتا ہے، اس کے ساتھ پیسے کی بڑھتی ہوئی ہوس اور بیک میلنس کا شوقی ان وعدوں کے پھر اور جیلوں کے میر پھیر میں مبتلا کر دیتا ہے اور اس طرح ان اغیاء و اشریاء کو حقوق کی پامالی کے دباں میں گرفتار اور مزدوروں اور بے کسوں کو آہ و زاری کا شکار بنا دیتا ہے، ایسی دولت کے آنے سے اگرچہ سرمایہ دار کا گھر بھر جاتا ہے لیکن حقیقت میں اس کا گھر اجڑ جاتا ہے اس کی مثال ایسے آدمی کی سی ہے جو دیکھے میں بڑا ترانا و صحت مند معلوم ہوتا ہو لیکن اندر سے روگ نے اس کو کھل دیا ہو۔

ہونا یہ چاہیے تھا کہ وہ اس طبقہ کے لیے ایسی پالیسی وضع کرتے جس سے اس کا اقتصادی بحالی اور معاشی استحکام حاصل ہوتا، اسی کی طرف اس مشہور حدیث میں اشارہ پایا جاتا ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین آدمیوں کا قصہ سنیا ہے جو کہیں جنگل میں چلے جا رہے تھے رات گزارنے کے لیے ایک غار کا انتخاب کیا لیکن رات کو اس کے وہاں پر ایک چٹان آکر ٹک گئی نکلنے کی کوئی سبیل نہیں رہ گئی۔

آخر تینوں نے آپس کے مشورہ سے دعا کا سہارا لیا اور باری باری اپنے نیک اعمال کے وسیلے سے جو بے زنگی میں کیے تھے دعا شروع کی اور چٹان کھسکنی شروع ہوئی، آخر میں تیسرے آدمی نے اپنے نیک عمل مذکورہ یوں کیا، اسے اللہ نے کچھ مزدور بلائے انہوں نے کام کیا میں نے ان کو اجرت دے دی ایک مزدور

بغیر اجرت لیے ہمیں چلا گیا، میں نے اس کی مزدوری کو تجارت میں لگا دیا تجارت میں بڑی برکت ہوئی اور ہر قسم کے مال کی فراوانی ہو گئی ایک عرصہ کے بعد وہ اپنی مزدوری لینے آیا اور محمد سے اس نے کہا اے اللہ کے بند میری اجرت مجھے دے دے، میں نے کہا جو مال تم کو نظر آ رہا ہے غلام اور جانور وغیرہ سب تمہارا ہی ہے یسین کہ اس نے وہ ساری چیزیں اپنے ہمراہ لیں اور چل دیا، میرے لیے اس نے کچھ نہ چھوڑا، اے اللہ اگر میں نے یہ تیری رضا کے لیے کیا ہو تو جس مصیبت میں ہم ہیں اس سے ہم کو نجات عطا فرما، اس کے بعد وہ چٹان ہٹ گئی اور وہ لوگ صحیح سلامت نکل آئے۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مزدور کی رعایت، اس کی ترقی کی فکر، معاشی استحکام کے اسباب کی فراہمی کتنے اجر و ثواب کا باعث اور کتنے مصائب و آلام سے نجات کا سبب بن سکتا ہے، پس یہ ہے کہ آدمی اللہ کی رضا و خوشنودی کے لیے کام کرے، اس کے برعکس اس مزدور پیشہ، ملازمت پیشہ طبقہ اور معمولی کام کرنے والوں سے غلط فائدہ اٹھانا، ان کو اپنی ترقی کا زینہ سمجھنا اور ان کے کاٹھے پسینہ، مہارت فن اور محنت و مشقت کو اپنی دولت ستانی کا ذریعہ اور اپنے تعیش کا وسیلہ بنا کر ان کے لیے سارے رستے بند کر دینا تاکہ وہ ہمیشہ دست نگر اور محتاج بنے رہیں، ان کے لیے دونوں جہاں کی بے برکتی اور مصائب و آلام کا پیش خیمہ ہے جس میں مبتلا ہو کر وہ ذہنی الجھنوں میں گرفتار اور دوسری پریشانیوں کا شکار ہو جاتے ہیں۔

یہ ہیں وہ چند نبیوی اور اساسی امور جن سے ایک بہتر اسلامی ماحول تشکیل پاتا ہے اور ایک صحیح اسلامی معاشرہ کی تعمیر ہوتی ہے ان کو آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین وصیتیں کہہ لیجئے یا نصیحتیں، کیونکہ آپ نے تین بنیادی امور عقائد و معاملات اور معاملات کی تین اساسی و اصولی چیزیں ذکر کر دیں ہیں جسے عقائد میں جو شخص قبر پرستی اور غیر اللہ کے سامنے سجدہ کرنے سے اپنے آپ کو بچا لے اس کے لیے توحید کی شاہراہ ہموار ہو جائے گی اور دوسرے مشرکانہ معاملات سے باسانی بچ سکے گا لیکن جو قبر پرستی کا شکار ہوا تو غیر دل کے بارے میں حاجت روائی، مشکل کشائی، نجات و ہنگامی اور نہ جانے کیا کیا تصورات اور اعتقادات اس کے ذہن و دماغ کی سلوٹوں میں بیٹھ جائیں گے، ایسے شخص کی ہلاکت و بربادی میں کوئی کلام نہیں، قرآن کریم اہل کلام رسول اس پر شاہد عدل ہیں۔ اسی طرح عبادات میں جو شخص نماز جیسی مہم بالشان عبادت میں کوتاہی کرنے والا ہو گا تو حسیا کہ اتالیق امت حضرت امیر المؤمنین سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو نماز کا ضائع کرنے والا ہو گا تو وہ دوسری چیزوں کا بدرجہ اولیٰ ضائع کرنے والا ہو گا، اب جو نماز کو نماز کی طرح ادا کرے گا اور اس کا اہتمام کرے گا وہ کیسے دوسری عبادات میں کوتاہی کر سکتا ہے، اور کیسے دوسرے امور میں لاقانونیت برت سکتا ہے

معاملات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملوں اور دست نگیروں کے حقوق کی اہمیت بیان فرمائی

اپنی جہاز راں کمپنی

پی این ایس سی جہاز

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ عالمی منڈیوں کو آپ کے قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل برآمدکنندگان اور درآمدکنندگان دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔

پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار - پیشہ ورانہ ہمارے کا حامل جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رزواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے۔

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



ایک عالمگیر قسم

خوشخو
رواں اور
دیر پا۔
اسٹیل
کے
سفید
اریم پڈ
نب کے
س

فرو
جنگه
دستیاب

آزاد فریستند
ایستد کمبانی لیستد

دَلَّكَش
دَلْنَسْتِیْن
دَلْمَنْرِیْب

پارچہ جات

مردودوں کے بٹرسات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر جگہ دفنان پر،
دستاب ہیں۔

حسین کے خوبصورت پارہ جات
 نہ صرف آنکھوں کو جھلے ملتے ہیں
 بلکہ آپ کی شخصیت تو جی
 نکھارتے ہیں، غواہین ہوں!

نوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکہ ایل مز حسین انڈسٹریلیز کراچی

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قبرستان حسین قدم قدم نما

پاکستان سے شراب پر پابندی اٹھانے کا امریکی مطالبہ حماقت اور بددیانتی کی واضح مثال

امریکہ نے کہا ہے کہ پاکستان شراب پر عائد پابندی فوری طور پر اٹھائے کیونکہ شراب کے باعث لوگ منشیات کی طرف راغب ہو رہے ہیں۔ امریکی حکومت کے اعلیٰ افسروں نے پاکستان کے اعلیٰ حکام کو مشورہ دیا ہے کہ امریکہ کے خیال میں پاکستان میں جو لوگ نشہ کرتے ہیں وہ ضیاعِ اکتی کے درمیں شراب پر پابندی کے باعث منشیات استعمال کرنا شروع کر دی تھی باخبر ذرائع کے مطابق امریکہ کے اس مشورہ پر سنجیدگی سے غور کیا جا رہا ہے۔ رپورٹ کے مطابق حکومت سندھ نے صوبے میں نہ صرف شراب کشید کرنے کی اجازت دے دی ہے بلکہ ان کشیدہ کاروں کو از سر نوپرٹ بھی جاری کر دیئے ہیں جو سابق حکومت نے سوخ کر دیئے تھے (روزنامہ جنگ لندن ۱۲ فروری ۱۹۷۷ء)

امریکہ کا یہ مطالبہ سراسر غیر معقول اور احمقانہ مطالبہ ہے۔ اس پر غور کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ دو ٹوک لفظوں میں امریکہ پر واضح کر دیا جائے کہ یہ انتہائی غلط مطالبہ ہے۔ سوال یہ ہے کہ شراب پر عائد پابندی اٹھالی جائے اور اس کا استعمال خلوات قانون نہ ہو تو کیا منشیات کا استعمال رک جائے گا؟ اگر جواب اثبات میں ہو تو پھر غور فرمائیے کہ خود امریکہ اور یورپ کے ممالک میں منشیات کا استعمال روز بروز کیوں بڑھ رہا ہے؟ شراب پر پابندی اٹھالینے سے منشیات سے نجات مل جاتی تو امریکہ اور یورپ اس خباثت سے ضرور نجات حاصل کر لیتے۔ لیکن اخبارات اور اعداد و شمار گواہ ہیں کہ پورے یورپ اور امریکہ میں منشیات کا استعمال بہت زوروں پر ہے بالخصوص فوجیوں میں یہ مرض جنگل کی آگ کی طرح پھیل رہا ہے۔ منشیات کے عادی معمولی رقم کے لیے کسی کی جان لے لینا ایک معمول کی بات سمجھتے ہیں۔ خود امریکہ میں شام کے وقت رقم لے کر باہر نکلتا جان سے ہاتھ دھونا ہے۔ کیونکہ منشیات کے عادی راستہ روک کر اور بندوق دکھا کر رقم چھین لیتے ہیں۔ اب امریکہ کی حکومت اور اس کے اعلیٰ حکام ہی بتائیں کہ ان ممالک میں شراب پر پابندی کس نے عائد کی تھی؟ کہ فوجیوں میں منشیات کی طرف راغب ہو رہے ہیں۔ پھر ان ممالک میں شراب پینے پلانے اور اس کی تشہیر کی بھی عام اجازت ہے حتیٰ کہ آٹھ اور نو سال کے بچے بھی شراب کا استعمال کرنے سے نہیں کتراتے۔ ایکسٹریونیورسٹی کے ہیلتھ یونٹ (HEALTH UNIT) کے

ایک مروسے کے مطابق آٹھ اور نو برس کے بچاس فی صد بچوں نے بتلایا کہ انہوں نے مختلف اقسام کی شراب استعمال کی ہے۔ اسی رپورٹ میں کہا گیا ہے کہ اسکول کے بچوں کی ایک بڑی تعداد الکحل کے استعمال کا تجربہ رکھتی ہے رپورٹ تیار کرنے والے لوٹ کے ڈائریکٹر نے کہا ہے کہ بچوں میں شراب نوشی کا رجحان بہت زیادہ ہے ایک مروسے سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ چالیس فی صد بچے اور بچیاں والدین کے علم کے بغیر گھروں میں شراب استعمال کرتے ہیں۔ روزنامہ آواز ۲۲ نومبر ۱۹۹۳ء) بلکہ حکومت برطانیہ نے کائنات کے قانون میں جو مجوزہ تبدیلی کی ہے اسکے تحت آئندہ سال ۲۰۱۴ سال سے کم عمر کے بچے اپنے والدین کے ہمراہ شراب خانے جا سکیں گے (روزنامہ جنگ لندن ۱۴ جنوری ۱۹۹۴ء)

شراب خانہ خراب کی اس نذر کھلی اجازت کے باوجود یورپ میں منشیات کا بے دریغ استعمال بتلا رہا ہے کہ شراب پر پابندی ہٹانے سے منشیات کا استعمال ہرگز نہیں رکے گا؛ بلکہ لازمی ہے کہ خود شراب پر پابندی عائد کی جائے اور ہر قسم کی نشیلی اشیاء کو خلاف قانون قرار دیا جائے تاکہ معاشرہ بدامنی اور آگے دن قتل و غارت گری کے واقعات سے نجات حاصل کر سکے۔

جس امریکہ نے پاکستان کے اعلیٰ حکام سے شراب پر عائد پابندی اٹھانے کا مطالبہ کیا ہے اسی امریکہ کی حکومت کے اعلیٰ حکام نے نوجوانوں میں شراب نوشی کے رجحان کے اعراض پر پریشان ہیں۔ امریکہ سے نشر ہونے والے ٹیلی ویژن پروگرام سی بی اے نے ۱۱ فروری ۱۹۹۴ء کی خبروں میں بطور خاص اس موضوع کا تذکرہ کیا ہے اور بتلایا ہے کہ امریکہ میں نوجوانوں میں شراب نوشی کا عام رجحان ٹیلی ویژن پر دیے جانے والے اشتہارات کے مہون منت ہیں۔ حکومت چاہتی ہے کہ اس قسم کے اشتہاروں میں کمی لائی جائے۔ تاکہ نوجوان شراب نوشی سے باز رہ سکیں۔ رپورٹ میں نوجوانوں نے بھی اس بات کا اعتراف کیا کہ شراب کے اشتہارات نے ہی انہیں شراب نوشی کی طرف مائل کیا ہے اس سے صاف واضح ہے کہ شراب اور منشیات کو ایک دوسرے سے وابستہ کرنا ایک غیر معقول بات ہے جس طرح منشیات کی قباحت اپنی جگہ مسلم ہے اسی طرح شراب کی قباحت بھی ہر ایک پر عیاں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امریکی اور یورپی مفکرین بار بار اس کی قباحتوں کو واضح کر چکے ہیں۔ اور دہے لفظوں میں اس پر پابندی لگانے کا عندیہ بھی دے چکے ہیں۔ ڈاکٹروں کی تحقیق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ شراب کے ہر گلاس سے دماغ کے اعصاب ختم ہو جاتے ہیں جو اعصاب ضائع ہو جاتے ہیں وہ دوبارہ پیدا نہیں ہوتے یہ ایک ایسا نقص ہے جس کی نہ توفانی کی جاسکتی ہے اور نہ ہی علاج سے کوئی فائدہ ہوتا ہے اس انحطاط سے یادداشت قوت فیصلہ اور اعصابی نظام کمزور ہو جاتا ہے اور کچھ عرصہ بعد ایک پڑھے لکھے آدمی کا دماغ بے کار ہو جاتا ہے۔ امریکہ ماہرین علم الامراض نے بھی اپنی تحقیقات میں شراب کی جسمانی مضرتوں کو خوب واضح کیا ہے۔ ان کا بھی کہنا ہے کہ اس سے جسم کا دفاعی نظام مفلوج ہو جاتا ہے بالخصوص پیچیدہ طور کی موزش میں خون کے سفید دانے غیر متحرک ہو جاتے ہیں اور اس طرح بیماری کی تخریبی کاروائی بھرپور

نقصان کا باعث ہو جاتی ہے۔ ان سب شہادتوں کے باوجود امریکی حکومت کا پاکستانی حکومت سے یہ مطالبہ کہ شراب پر عائد پابندی فوری طور پر اٹھائی جائے ایک انتہائی غلط اور غیر معقول مطالبہ ہے جسے ذرا بھی اہمیت نہ دی جائے۔ اور جن لوگوں کو شراب کے از سر نو پر مٹ جاری کئے گئے ہیں۔ فوری طور پر منسوخ کئے جائیں۔ اور آئندہ کے لیے اسے خلاف قانون ہی رہنے دیا جائے۔ اس لیے کہ مملکت خداداد پاکستان امریکہ کا کوئی صوبہ نہیں۔ بلکہ یہ مسلمانوں کا ملک ہے۔ یہاں امریکہ کی نہیں اسلام کی حکمرانی ہوگی۔ اور اسلام کی نظر میں شراب ام النجاست کا درجہ رکھتی ہے۔ اور اسلام ہی کو یہ فخر حاصل ہے کہ اس نے سب سے پہلے اس پر پابندی لگا کر ملک و ملت کو اس لعنت سے صاف کر دیا۔ مولانا عبد الماجد دریا آبادی مرحوم لکھتے ہیں۔

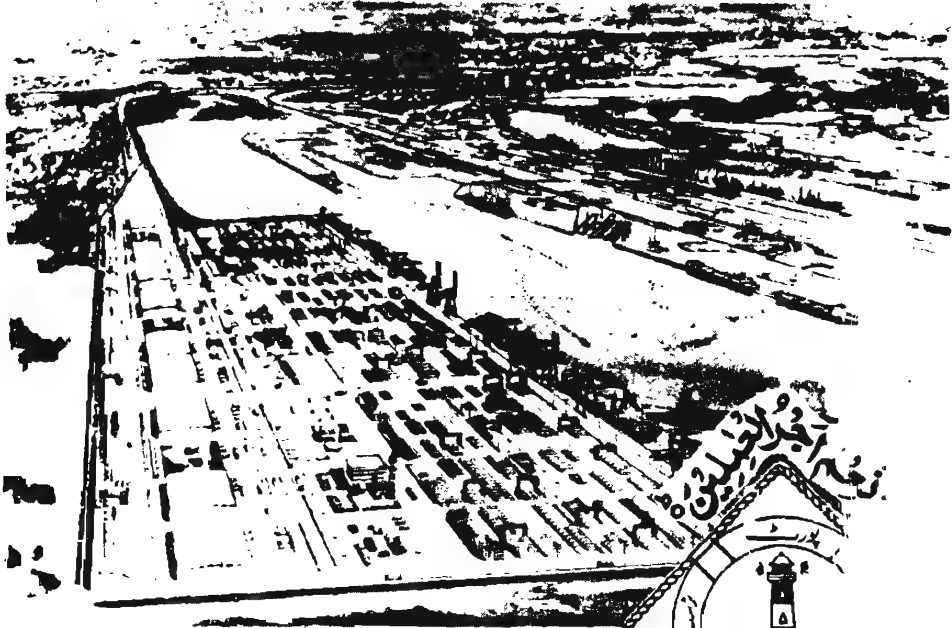
اسلام نے اپنے ایک اشارے سے اپنے حدود مملکت سے کہنا چاہیے کہ ان خباثت کا خاتمہ ہی کر دیا اور اشیائے دافرد کی کارستانیوں سے قطع نظر امت کی نظر میں بحیثیت مجموعی لفظ شرابی اور لفظ جواری دونوں کو انتہائی تحقیر و ذلت کا لقب ٹھہرایا۔ یہ اسلام ہی کا اعجاز ہے کہ اس نے اپنے پیروؤں کو جہاں تک ان اخلاقی نجاستوں کا تعلق ہے پاکیزگی اور ستھرائی کے اس بلند مقام پر پہنچا دیا جہاں تک علم و فضل ختم و دانش کے بلند بانگ دعوؤں کے آج تک نہ کوئی اعتدال۔ احتیاط کی تبلیغ کرنے والی انجمن پہنچا سکی نہ ہی کوئی قانون امتناع جاری کرنے والی حکومت۔

سر ولیم اپنے نہیں بے گانے ہیں معتقد نہیں منتقد ہیں اس کے باوجود یہ لکھنے پر مجبور ہیں کہ اسلام فخر کے ساتھ یہ کہہ سکتا ہے کہ ترک مے کشی کرانے میں جتنا وہ کامیاب ہوا ہے کوئی اور مذہب نہیں ہوا۔ (رائف آف محمد ص ۵۲) انیسویں صدی کے ربع آخر میں لندن میں چرچ کانگریس کے ایک اجلاس کے موقع پر ایک ممتاز پادری اسحاق ٹیلر نے کہا تھا کہ دنیا میں اسلام سے نوشی کی سب سے بڑی انجمن خود اسلام ہے برخلاف اس کے ہمارے یورپین تجارت کے قدم جہاں جہاں پہنچتے جاتے ہیں شراب نوشی اور برکاری اور لوگوں کی اخلاقی پستی بڑھتی جاری ہے۔ (انسائیکلو پیڈیا آف برٹانیکا جلد ۲۶ ص ۵۹)

جہاں تک لوگوں کا یہ کہنا کہ اس میں بیماریوں کے لیے شفا بھی ہے ان کا کہنا غلط ہے یہ سراسر بیماری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت پہلے اس خیال کی تردید فرما چکے ہیں۔ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ذٰلِكَ داءٌ دَلِيسٌ بِشِفَاءٍ (شرح معانی الآثار لمطحاوی جلد ۱) یہ تو بذات خود بیماری ہے (اس میں شفا دہاں ڈھونڈ رہے ہو۔)

محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر بندرگاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت



بندرگاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشی
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجنیئرنگ میں کمال فن
- مستعد خدمات
- جدید ٹیکنالوجی
- پاکفایف اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں جمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینل
نئے میپورٹن پورٹ کس ٹرمینل
بندرگاہ کراچی شرقی کی جانب رواں

علم و حکمت کے پیکر دارالعلوم لکی مروت کے حضرت مولانا ناظم صاحب

(ایک علمی اور روحانی شخصیت)

حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دارالعلوم لکی مروت کے ناظم اعلیٰ بھی گزشتہ ماہ اللہ کو پیارے ہو گئے مرحوم کو جامعہ دارالعلوم حقانیہ، اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحقؒ سے وابستہ تعلق تھا تمام سیاسی اور مذہبی تحریکات میں انہوں نے ہمیشہ مولانا عبدالحقؒ کا اتباع کیا دارالعلوم کے مہتمم ثانی حضرت مولانا سمیع الحق کے دینی اور سیاسی مسامی پر ہمیشہ خوش ہوتے تھے اور مولانا کو غائبانہ اپنی مخلصانہ دعاؤں سے نوازا کرتے تھے انہوں نے دارالعلوم حقانیہ سے بھی اکتساب فیض کیا تھا حضرت شیخ کے خصوصی تلامذہ میں سے تھے دارالعلوم مرحوم کے ورثہ اور پسماندہ کے ساتھ برابر کا غم میں شریک ہے اللہ تعالیٰ کر دٹ کر دٹ مرحوم کو اپنی رحمتوں سے نوازے۔ (ادارہ)

کچھ ایسے بھی اٹھ جائیں گے اس بزم سے جن کو تم ڈھونڈنے نکلو گے مگر پانہ سکو گے
بڑے بڑے انسانوں کے دل موت کی سنگینی کے سامنے چھوٹ گئے۔ کئی آبدار موتی اس نے اچک
لیے۔ کتنے ہی گنہگار غمناک زیر زمین ہو گئے اور علم و حکمت و حسن و جمال کی کیسی کیسی صورتیں پوئید خاک ہو
کر ابدی غمناک ہو گئیں۔

مت سہل انہیں جانو پھرتا ہے فلک برسوں تب خاک کے پردے سے انسان نکلتے ہیں
اس دنیا میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے بڑے بڑے برگزیدہ انبیاء۔ اولیاء۔ صوفیاء اور بزرگان دین کو بھیجا۔
اور اپنا وقت اور مشن پورا کر کے چلے گئے۔ دنیا میں جو آیا۔ جانے کے لیے جو نقش ابھراٹھنے کے لیے اور چشم
بینا موجودات کے ہر ذرہ پر کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ کا نوشتہ ازل کندہ دیکھتی ہے۔
جز ذاتِ خداوند کہ ہے دائم و قائم دنیا میں سدا کون رہا ہے نہ رہے گا

آہ۔ زہد و اتقا۔ علم و عرفان اور روحانی آسمان کے درخشندہ ستارے دارالعلوم اسلامیہ کی مروت کے ناظم اعلیٰ حضرت مولانا حبیب اللہ رحمۃ اللہ علیہ جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے علوم ظاہری و دینیہ کے خزانے سہل کر دیئے تھے اور اسرار باطنی کے گنجینے بھی ان کے لیے اریزاں تھے۔

در کئے جام شریعت در کئے سندان عشق ہر ہوسنا کے نداند جام و سندان باختن وہ دارالعلوم کی مروت کے بانی ارکان میں سے تھے۔ جن کی پوری حیات ایک روشن مینار کی مانند تھی۔ جن سے پاکستان و افغانستان اور دیگر کئی علاقوں کے علماء اور طلبہ نے مختلف قسم کے علوم ظاہری و باطنی میں استفادہ کیا وہ ایک ایسے روشن چراغ تھے کہ جس کی ضیا پاشیوں سے بہت سے مسلمانوں کے قلوب جگمگا اُٹھے۔ اگرچہ اُن کا تعلق ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے ایک پربہار اور جنت نظیر کمار کی وادی "پنیالہ" کے ایک علمی گھرانے سے تھا۔ لیکن انہوں نے دُور دُور کئی بڑے بڑے بزرگوں اور علماء سے علم و کمال کی تحصیل کی فارغ دیوبند تھے۔ عالم باعمل۔ قاری۔ خوش الحان۔ خوش شکل۔ خوش گفتار۔ خوش نویس ایک ادیب اور شاعر بھی تھے۔ جب قرآن پڑھتے تو محسوس ہوتا ایک ایک حرف روح کی زبان سے ادا ہو رہا ہے سننے والوں پر رقت طاری ہو جاتی۔ وہ ایک بہترین خطیب تھے جب خطابت پر آتے تو پتھر دلوں کو گداز کرتے۔ ان کی دعاؤں میں وہ تاثیر ہوتی کہ دلوں کو گر تاتی اور روحوں پر سرخوشی بن کر چھا جاتی۔ میں نے بڑے بڑے سرکشوں کو اس کی محفلوں میں زار و قطار روتے ہوئے دیکھا تھا۔ علم کے سمندر تھے تمام مذہبی انکسار و نظریات سے آشنا تھے۔

انتہائی خشنوع و خضوع والے بزرگ تھے۔ علاوہ مروت کے لوگ دُور دُور سے آپ کی وعظ اور خطبہ سننے آتے۔ پتنگوں کی طرح اس شمع عاشق رسولؐ کے گرد جمع ہوتے۔ عقیدت اور ارادت کے پھول نہچا دو کرتے۔

حضرت مولانا ناظم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے باعمل عالم ہونے کی سب سے بڑی دلیل یہ تھی کہ وہ حد درجہ منکسر المزاج تھے۔ فخر و غور نام کو نہ تھا خوبی گفتار و کردار کا کیا کہئے۔ اُن میں انسانیت، شرافت، شائستگی اور حلم و وقار کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ خلیق و منسار بامروت اور باحیا تھے۔ خوش اطوار اور خوش طبع تھے آپ کے چہرے پر ہر وقت بشاشت رہتی تھی۔

حضرت مولانا ناظم صاحب کی ذاتی ماسعی اور کوششوں سے لکی مروت کے بہت سے غیر آباد مساجد آباد ہو گئے۔ جہاں آپ نے جمعہ کا ایک خطبہ دیا پس وہ مسجد آباد ہو گئی۔ وہ زندگی بھر علم و تدبیر اور وعظ و تبلیغ سے وابستہ رہے۔ اصلاح قوم پر کمر بستہ رہتے شعلہ بیان لیکن درویش صفت عالم تھے۔

علم و حکمت کے پیکر

کی مروت میں ۲۵ سال خدمتِ دین کا فریضہ انجام دیا لیکن ذاتی گھرنیک نہ بنایا۔ مولانا سے جو ایک دفعہ ملتا۔ بس اس کا گرویدہ بن جاتا۔ خدا نے اس میں ایک روحانی کشش رکھی تھی۔ ان کا خلوص اور ایمان بہت بلند تھا۔ ان کے ظاہر و باطن میں کوئی فرق نہ تھا۔ ان کی ہستی شرافت و نجات کا پیکر تھی۔

آج بھی ضلع کی مروت۔ بنوں۔ ڈیرہ اسماعیل خان بلکہ پورے جنوبی اضلاع کے علماء و طلبہ شرفاء اور عوام کے دلوں میں اس کی یاد تازہ ہے اور تازہ رہے گی اس لیے کہ انہوں نے اپنی قیمتی زندگی خدمتِ دین کے لیے وقف کر دی تھی۔ وہ ایک سخی گوار بے باک انسان تھے۔ میں نے اُسے کبھی کسی گروہ یا انسان کے خلاف نفرت کرتے یا کلمہ شکوہ کرتے نہیں سنا۔ میٹھے اور دلربا آدمی تھے۔ آپ نے اپنے علم اور باطنی فیوض سے انسانوں کی ذہنی و فکری بائیدگی فرمائی۔

سچے اور پُر خلوص عاشقِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ ایسے ویسے عاشق نہیں۔ بلکہ دیا ر عشق میں سب کچھ لٹا گئے۔ جب پہلے حج سے واپس آئے۔ تو ایک خطبے میں درود بھرا نعتیہ کلام ایسا سنایا کہ خود بھی چیخ چیخ کر روتے رہے اور سننے والوں کو ایسا زد لایا کہ خود رونے کو ترس آیا۔ ”اَلْبِکاء“ کا لفظ اگر کسی کے لیے ہے تو وہ حضرت مولانا صیب رحمہ اللہ تھے۔ ساری زندگی عشقِ رسول میں روتے روتے رخساروں پر گرمے بن چکے تھے۔ اور ان آنسوؤں پر کیا گوری ہوگی جو دل میں اُسے مٹرہ تک آنہ سکے۔ بے شک یہ کی محمد سے وفاتوں نے تو ہم تیسرے ہیں یہ جہاں چیز ہے کیا لوح و قلم تیسرے ہیں

علم و عرفان کی چلتی پھرتی ہستی تھی۔ مسجد میں بازار میں دارالعلوم میں گلیوں میں کھیلانوں میں لوگ آپ سے مختلف مسائل دین پوچھتے اور آپ جواب دیتے۔ کبھی اس میں عار محسوس نہیں کی کسی گلی میں مجھ سے مسائل پوچھے جارہے ہیں۔ دارالعلوم میں دارالافتاویٰ کے انچارج تھے۔ مختلف فتوے ڈاک کے ذریعے پوچھے جاتے آپ جوابات دیتے۔ مسائل دین میں بہت تحقیق کرنے والے عالم تھے جب ایک دفعہ فتویٰ صادر فرما دیتے چٹان کی طرح اس پر ڈٹے رہتے۔

ایک دفعہ مجھے یاد ہے صدر بیچھی خان کے مارشل لا کا دور تھا حکومت نے اعلان کیا کہ کوئی حکومت کی مرضی کے بغیر عید نہیں کرے گا۔ آپ کے پاس چاند کی شہادتیں آئیں۔ آپ نے عید کا فتویٰ دیا۔ حکام بالاحکام میں آئے آپ نے کسی کی پرواہ نہ کی۔ اور کھلے میدان میں نماز عید پڑھائی۔ بہت بڑے۔ داعی اور حق پرست عالم تھے۔ اکروٹ اور جاگیرداروں کے خلاف تھے اور غریبوں کے دوست اور غریب پرورد تھے۔ بڑے روحانی کمالات کے حامل بزرگ تھے۔ بڑے بڑے افسران کو خاطر میں نہیں لاتے تھے۔ حضرت ناظم صاحب رحمۃ اللہ علیہ عام عادات، اطوار اور اخلاق میں سراپا سنت معلوم ہوتے تھے۔

آپ نے اپنی ظاہری اور باطنی علوم سے شجر اسلام کی آبیاری کی۔ آپ میں جرأت، استقامت اور استقلال کے قدرتی محاسن موجود تھے۔ آپ فروعی اختلافات اور گروہ بندی میں کبھی نہ پڑے۔ علماء دیوبند کے نمائندے تھے۔

آخری عمر میں بہت ضعیف اور کمزور ہو گئے۔ مختلف جسمانی امراض نے آن گھیرا۔ لیکن آپ کے دینی شاغلی میں فرق نہ آیا۔ گویائی ختم ہوئی لیکن تلاوت اور در حدیث زبان پر تھی۔ علم و عرفان کی یہ شمع آخر کار اس سال رمضان المبارک کی ایک مقدس رات کو بجھ گئی۔

آپ کی موت علاقہ مروت کے لیے خصوصاً اور پاکستان کے لیے عموماً ایک بڑا صدمہ ہے۔ آپ لکھ مروت کی بڑی جنازہ گاہ میں آسودہ خاک ہیں۔ ع۔

خدا رحمت کنڈایں ماستغان پاک طینت را

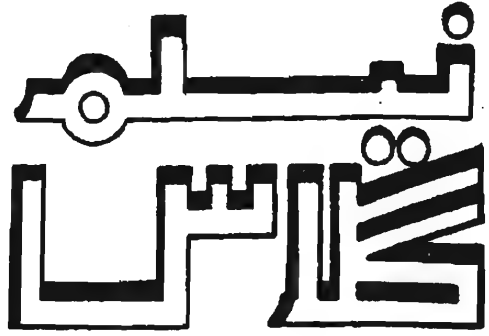
(بقیہ صفحہ نمبر ۴۸ سے)

یوں کہ جو شخص اپنے ماتحتوں، غلاموں اور بے کس و مجبور لوگوں کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرے گا وہ کیسے پڑیوں، مسایوں، عزیز و اقارب اور والدین وغیرہ کے حقوق میں کوتاہی کر سکتا ہے، بلکہ اس کے دل میں کمزور طبقہ سے مدد و الفت ایسی پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ ان کے دکھ کو اپنا دکھ اور ان کے سکھ کو اپنا سکھ تصور کرنے لگتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ اس کی اس کیفیت کی وجہ سے برکتوں اور نعمتوں سے نوازتے ہیں اور اس کے سامنے ہر وقت اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر شادانہ تلامذہ رہتے ہیں کہ جو مجھ سے محبت کا دعویٰ کرتا ہے اس کو فقر و فاقہ کے لیے تیار رہنا چاہیے، مجھے صنفاد میں تلاش کرو، اے اللہ مجھے میسین رکھ اسی حالت میں موت دے اور میسین ہی اٹھا۔ آمین یا رب العالمین۔

قارئین کی خدمت میں

بعض ناگزیر وجوہ کی بنا پر الحق کا نازہ شمارہ قارئین کی خدمت میں تاخیر سے پیش کیا جا رہا ہے جس پر اداوارہ معذرت خواہ ہے اس کے بعد کا شمارہ بھی آخری مراحل میں ہے جو بردقت پہنچ جائے گا انشاء اللہ۔ اس طرح پرچہ کی اشاعت پھر سے حسب معمول اور بردقت ہو کرے گی۔ (اعلاہ)

خود انحصاری کی طرف ایک اور قدم



رنگین شیشہ (Tinted Glass)

باہر سے منگوانے کی ضرورت نہیں۔

چینی ماہرین کی نگرانی میں اب ہم نے رنگین عمارتی شیشہ (Tinted Glass) بنانا شروع کر دیا ہے۔

دیدہ زیب اور دھوپ سے بچانے والا فلم کا (Tinted Glass)

نایم گلاس انڈسٹریز لمیٹڈ

دو کس، شاہراہ پاکستان حسن ابدال، فون: 563998 - 509 (05772)

فیکٹری آفس، ۲۸۳ بی راجا کریم روڈ، راولپنڈی فون: 568998 - 564998

رجسٹرڈ آفس، ۱۷-جی گلبرگ II، لاہور فون: 878640-871417

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

مولانا ذاکر حسن نے نعلانی
رکنی ادارۃ العلم والحقائق دارالعلوم حقانیہ

فقہی اختلافات کے اسباب

اسلام کی عمارت کی بنیاد دو چیزیں عقائد اور اعمال ہیں۔ اسلام مکمل اور ابدی دین ہے ہر پہلو میں مکمل رہنمائی ہے۔ اختلاف کی حقیقت سمجھنے سے پہلے مقام اختلاف کی نشان دہی ضروری ہے جہاں شریعت کی طرف سے واضح نص قرآن یا حدیث کی شکل میں موجود ہو وہاں اختلاف و اجتہاد کی گنجائش نہیں ہوتی۔ لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکمت بالائے کسے تحت بعض امور کی تشریح امت کے علماء و مجتہدین پر چھوڑ دی تاکہ اسی میں غور و خوض کئے بعد خود اپنے لیے اور مقلدین کے لیے عمل کی راہ متعین کر سکیں اور ثواب کما سکیں۔ ان امور اجتہادیہ میں اختلاف ناگزیر ہے۔

فقہی اختلاف کی بنیاد اصول فقہ ہے۔ کیونکہ فقہ کی عمارت اصول فقہ کی وجہ سے قائم ہے۔ اس وقت مختلف مذاہب کی مختلف کتابیں اصول فقہ کے موضوع پر پائی جاتی ہیں۔ ان کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ اصول فقہ میں اختلاف موجود ہے رہا یہ سوال کہ اصول فقہ کے ایسا دیکھا دیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ شارح کی مراد تک پہنچنے کا ایک درہم دست درجہ ہے۔ مثلاً آپ کسی سے کہوے گا پانی مانگیں۔ تو وہ کہوے گا پانی اس وقت تک نہیں لاسکتا جب تک رسی، ڈول، چرخی، گلاس، کا بندوبست نہ کرے۔ حالانکہ آپ نے صرف پانی مانگا ہے۔ ڈول رسی وغیرہ کا ذکر ہی نہیں کیا۔ یا اس کا ثبوت اقتناء، انص کی وجہ سے ہے بلکہ پورا قرآن و حدیث اصول فقہ کا مقتضی ہے۔ مثلاً قرآن مجید میں حکم ہے خذوید رقبۃ۔ کفارہ میں رقبۃ کی آئندہ کا ذکر ہے۔ اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے کہ پرایا غلام آزاد نہیں کر سکتے۔ تو ضرور اس کے ساتھ مملوکہ کی قید زیادہ کر دے اس نص نے مملوکہ کی زیادتی کا تقاضا کیا۔ اصول فقہ کی اہمیت و ضرورت کا صیغہ انلازمہ اہم علم کے مطالعہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد اس کے ایسا پر دلیل طلب کرنے کی ضرورت خود درکار سوال کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔

اصول فقہ کی کتابوں میں کتاب اللہ میں چار تقسیمات اور ان کو چار اقسام
ہیں۔ مثلاً خاص عام، مشرک، مؤول وغیرہ۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان

سے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفٍ مِّنْ يَوْمٍ ثَلَاثَةً فَخُرُوجٌ۔ ترجمہ اور طلاق دی ہوئی عورتیں اپنے آپ کو روکے رکھیں

تین حیض تک۔ قرؤ قرؤ کی جج ہے یہ لفظ مشترک ہے۔ اس کا اطلاق حیض اور طہر دونوں پر ہوتا ہے امام شافعیؒ دیگر دلائل کی بنیاد پر اسی سے طہر مراد لیتے ہیں۔ اور احاث اس سے اور خارجی دلائل کی بنیاد پر حیض مراد لیتے ہیں۔

حقیقت اور مجازی کی وجہ سے اختلاف

حقیقت ہر اس لفظ کا نام ہے جس سے اس کا معنی موضوع پر مراد ہو اور مجازی ہر وہ لفظ ہے جس سے معنی موضوع کے

غیر کا ارادہ کیا گیا ہو جو لفظ کسی غیر معنی موضوع کے لیے کسی علاقہ کی وجہ سے استعمال ہو تو اگر علاقہ تشبیہ کا ہے تو استعارہ کہلائے گا اگر علاقہ تشبیہ کے علاوہ ہو تو مجازی مرسل ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے **اولاد مستثمرا لنبیاء**۔ ترجمہ یا تم نے بی بیوں سے قربت کی ہو۔ یہ معنی مجازی ہے حقیقی معنی عورتوں کو ہاتھ سے چھونے کے ہیں۔ امام شافعیؒ دونوں معنی حقیقی اور مجازی مراد لیتے ہیں۔ اس لیے اس کے نزدیک عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹتا ہے۔ احاث صرف معنی مجازی لیتے ہیں۔ اس لیے ان کے نزدیک عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک حقیقت اور مجازی جمع ہو سکتے ہیں جب کہ دونوں معنی میں تضاد نہ ہو۔ ہاں اگر تضاد ہو تو پھر اس کے نزدیک بھی معنی حقیقی اور مجازی جمع نہیں ہو سکتے مثلاً صبیغہ امر سے دہوب اور اباحت دونوں مراد لینا۔ ظاہر نص مفسر اور محکم کی دلالت اپنے معنی پر قطعی اور یقینی ہے۔ لیکن تعارض کے وقت نص کو ظاہر پر اور مفسر کو نص پر اور محکم کو مفسر پر ترجیح ہوگی۔ ایک مجتہد ظاہر سے استدلال کرے گا شاید دوسرے کو نص مل جائے۔ تو ضرور اختلاف ہوگا۔ اصول فقہ کی کتابوں میں اس کی نیت سے مثالیں ملتی ہیں۔

فقہاء کرام کے اختلاف کو سمجھنے کے لیے چند مثالیں عرض کر دیں گئیں اس کی پوری حقیقت تک پہنچنے کے لیے علم اصول فقہ کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔ یہ اختلاف زیادہ تر فروع میں ہوتا ہے نہ کہ اصول میں اصول اور فروع کا فرق ملاحظہ فرمادیں۔ لنصوص جو ہم تک پہنچی ہیں، ان کی چار قسمیں ہیں (۱) قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة یعنی جس کا ثبوت شارع سے یقینی ہو اور اپنے معنی پر دلالت بھی قطعی ہو۔ مثلاً **المحکم المہ واحد** ثبوت قطعی ہے کیونکہ قرآن کی آیت ہے اور اپنے معنی پر دلالت بھی یقینی ہے اس طریقے سے جو مسئلہ بھی ثابت ہوگا وہ اصولی مسئلہ کہلائے گا اس میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں کیونکہ بات دو اور دو چار کی صراح واضح ہے۔

(۲) قطعی الثبوت اور ظنی الدلالة۔ ثبوت قطعی ہو لیکن دلالت اپنے معنی پر ظنی ہو یقینی نہ ہو، جیسے **ثلاثة قروء**

آیت قطعی ہے لیکن قرآن کی دلالت حیض یا طہر پر ظنی ہے کیونکہ لفظ مشترک ہے۔

(۳) ظنی الثبوت قطعی الدلالة۔ وہ خبر احاد جن کی دلالت اپنے معنی پر بالکل واضح اور قطعی ہو۔

(۴) ظنی الثبوت اور ظنی الدلالة ثبوت اور دلالت علی المعنی دونوں ظنی ہوں۔ وہ خبر احاد جن کی دلالت اپنے

معنی پر غلطی ہو۔

ان آخری تین قسموں سے جو مسئلہ ثابت ہو گا وہ فرعی مسئلہ کہلائے گا۔ ان سب میں اختلاف کی گنجائش ہے۔ لیکن یہ اختلاف رائج اور مرجوح کا ہو گا۔ اس میں دونوں طرف حق اور ثابت ہوتے ہیں۔ گویا حق متعدد ہے سب کچھ اختلاف الانظار کا نتیجہ ہے جو ایک فطری شے ہے ہر مجتہد کا اپنا ذوق اور طرز استدلال ہے، اصول اجتہاد جدا جدا ہیں۔ مجتہدین تو بہت گزرے ہیں۔ لیکن چار مکاتب فکر بہت مشہور ہیں جن کی فقہ مکمل طور پر مدد دینا ہے اس لیے دنیا میں مسلمان صرف ان چاروں کی تقلید کرتے ہیں۔ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ اختلاف کی وجہ سے مختلف مسلک بن گئے۔ کیا یہ سب برحق ہیں۔ کیا ان کے اندر تضاد نہیں۔ حق ایک ہے یا متعدد۔ اس کا عمدہ جواب فتاویٰ عزیزیہ میں شاہ عبدالعزیزؒ نے دیا ہے۔ فرماتے ہیں حق کی دو قسمیں ہیں حق دائر اور حق متعین مثلاً دین اسلام حق متعین ہے اس کا غیر حق نہیں، مذہب حنفیؒ اور مذہب شافعیؒ حق دائر ہیں۔ حق دائر یہ ہے کہ وہ بھی حق اور اس کا غیر بھی حق ہو مثلاً روزہ اور افطار مسافر کے حق میں دونوں حق ہیں یعنی مسافر کے لیے روزہ رکھنا بھی جائز ہے اور نہ رکھنا بھی جائز ہے، نفل نماز میں قیام اور قعود دونوں جائز ہیں۔ منفرد کے لیے جہر یہ نماز میں ہر اور اختلاف دونوں جائز ہیں۔

ہاں ان کے اندر افضل اور غیر افضل ضرور ہیں۔ یعنی دائر ہے فروعی مسائل جو گزشتہ تین قسموں سے نکلتے ہیں وہ سب حق دائر کی مثال کے زمرہ میں آتے ہیں مثلاً قرعے جیفن اور طہر لینا دونوں حق ہیں ان میں کسی کو غلط نہیں کہہ سکتے۔

حق متعین وہ ہے کہ اس کا غیر حق نہیں مثلاً اصل نماز فرض ہے۔ اس کا فرض ہونا حق اور اس کا نفل ہونا حق نہیں۔ حق دائر کی تمام شقیں اپنی حقیقت کے لحاظ سے ثابت ہیں لیکن برابر نہیں۔

مثلاً کفار و یمن میں حق تین چیزوں میں دائر ہے۔ غلام آزاد کرنا کھانا دینا، کپڑے دینا۔ لیکن غلام آزاد کرنا سب سے افضل ہے نفل نماز بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر پڑھنا دونوں طرح حق اور جائز ہے۔ لیکن کھڑے ہو کر پڑھنے کا واجب زیادہ ہے بیٹھ کر پڑھنے سے۔

بعض مسائل میں حق ایک ہوتا ہے لیکن پتہ نہیں چلتا کہ حق کس طرف ہے۔ مثلاً کسی جانور میں اجتہادی حلت اور حرمت نکالنا ایک امام کے نزدیک حلال اور دوسرے کے نزدیک حرام ہوتا ہے ایسے جانور کے بارے میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ حلال بھی ہے اور حرام بھی کیونکہ دونوں میں تضاد ہے ضدین جمع نہیں ہو سکتے۔ تیسری شق بھی نہیں نکل سکتی کہ نہ حلال ہو نہ حرام۔ ہر امام میں مصیب اور غلطی ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔

اگر حقیقت میں حق ایک ہو جس کا پتہ بعد میں چلے یا نہ چلے اس کی مثال نحری ہے۔ مثلاً چار آدمیوں پر رات

کے اندھیرے میں قلم مشتبہ ہو کسی کو بھی جہت قبلہ معلوم نہیں، ہر ایک نے سوچ و بچار سے کام لیا ہر ایک نے جہت غوی کی طرف رُخ کیا۔ سب کی نماز صبح سے حالانکہ حق ایک ہے اور ایک حق پر ہو گا تین منہ ہوں گے۔ (۱) لیکن ان کی اجتہادی کوشش کی وجہ سے ان کی نماز بھی صبح ہے اور ثواب بھی ملے گا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مصیبت کو دو برابر اجر اور معافی کو ایک اجر ملے گا۔

کیا یہ سب مجتہدین ایک نہیں ہو سکتے۔ جواب جب اختلاف کے اسباب موجود ہیں اور اختلاف الالفاظ بھی ہے، تو کیسے متفق ہوں گے۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ کی کتاب اختلاف الائمہ سے چند وجوہات ذکر کی جاتی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ اختلاف کیوں ہوا۔

(۱) حضورؐ کے زمانہ میں احکامات پر عمل کرنے کے لیے فرائض واجبات سنیں اور مستجاب کی تفصیل نہ تھی۔ صرف قول اور فعل سے اُن کی تشریح ہوتی تھی۔ بعد میں مجتہدین نے حجتانِ بین کر کے یہ اصطلاحات بنائیں۔

(۲) حضورؐ نے مجلس میں خاص حکم فرمایا، حضورؐ مجلس نے عام سمجھا۔

(۳) حضورؐ کو منفرد لوگوں نے کوئی کام کرتے دیکھا۔ دیکھے والوں نے اپنے اپنے فہم کے مطابق اس سے مطلب نکالا۔

(۴) حضورؐ کے بعض افعال کو دیکھنے والوں میں بعض نے اتفاقی اور طبعی سمجھا بعض نے تعمیدی اور ارادی۔

(۵) احادیث میں اختلاف علت کی وجہ سے حکم مختلف ہو جاتا ہے لیکن اس سے مراد وہ علت ہے جو مجتہد اپنے ذوق سے نکلے مثلاً حدیث میں اشیاءِ مستحکم کی حرمت کا ذکر ہے تفاسیل کی صورت میں۔

(۶) احادیث میں بعض الفاظ لغوی یا اصطلاحی معنی میں استعمال ہوتے ہیں کوئی لغوی معنی لیتا ہے کوئی اصطلاحی مثلاً وضو کا اصطلاحی معنی جو سب جانتے ہیں۔ اور لغوی معنی صفائی اور ستھرائی ہے۔

(۷) حضورؐ نے کسی کام سے منع کیا۔ کسی نے اس کو واجب الطاعت سمجھا بعض نے فضیلت۔

(۸) حضورؐ کے بعض ارشادات شفاء تھے۔ لیکن ان کو تعمیدی اور ضروری سمجھا گیا۔

ایک ضروری وضاحت کرنا چلوں کہ فقہاء کرام کا یہ اختلاف باعثِ رحمت ہے مجتہدین کے سامنے اُمداد اور اس کے رسولؐ کے ارشادات تھے۔ وما جعل علیک فی الدین من حرج۔ اور نہیں رکھی تم پر دین میں کچھ مشکل۔

يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ لَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ۔ اللہ چاہتا ہے تم پر آسانی اور نہیں چاہتا تم پر مشکل۔

حدیث ہے کہ بعثت بالحنفیۃ السمحة، میں آسان دینی حنفی (ابراہیمی) دے کر بھیجا گیا ہوں۔ اس طرح اور روایات میں کہ لوگوں کو خوشخبری سناؤ نفرت نہ دلاؤ اس طرح کی تمام نصوص کی روشنی میں مجتہدین نے اجتہاد کیا اور امت کے لیے عمل میں آسانی ہوگی۔ عمل کے لیے جو طریقہ آسان نظر آئے اس پر عمل کرے۔ لیکن ایسا نہ ہو کہ خواہشات کی من مانی ہو۔ کیونکہ اس طرح نہ بردست نقصان ہوگا۔ مثلاً ایک آدمی کے بدن سے خون بھی نکلا اور عورت کو بھی مس کیا۔ ایسا آدمی یہ کیسے کہ میں حنفی ہوں اس لیے عورت کے چھونے سے میرا وضو نہیں ٹوٹا۔ لیکن خون جو بدن سے نکلا تو کہنے لگا چلو امام شافعیؒ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اس پر عمل کر لیں گے۔ یہ آدمی اب اگر غمانہ پڑھے تو کسی امام کے نزدیک بھی اس کی نماز نہ ہوئی۔ ایسا کیوں ہوا اس لیے کہ خواہشات کی وجہ سے تن آسانی دھونڈنے لگا۔ اس لیے علماء کرام کہتے ہیں کہ کس وقت مجتہدین کی تقلید ضروری ہے اختلاف فقہاء کی وجہ سے حضورؐ کی تمام ادائیں اور احادیث معمول بنیں گی۔ کیونکہ مذہب اربعہ کی تقلید کی وجہ سے ضرور کسی نہ کسی نص پر عمل ہوگا۔ ایک آدمی تمام نصوص پر نہیں چل سکتا۔

اگر کوئی کہے کہ ایک نماز میں آمین بالجہ کر دوں گا اور دوسری نماز میں اخفا کے ساتھ آمین کہوں گا تو دونوں حدیثیں پر عمل ہو جائے گا۔ یہ غلط ہے کیونکہ جہر اور اخفا کی حدیثیں ایک ہی وقت میں ایک ہی نماز کے لیے ہیں۔ اگر جہر کرے گا تو اخفا والی حدیث پر عمل نہ ہوگا اگر اخفا کرے گا تو جہر والی حدیث پر نہ ہوگا۔ پتہ چلا کہ ایک فرد پوری احادیث پر عمل نہیں کر سکتا۔ ساری دنیا کے مسلمان مختلف مسکوں پر چلنے والے بن جائیں تو تمام احادیث پر عمل ہو جائے گا۔ اختلاف علماء کی وجہ سے فکر و نظر کے اندر وسعت آتی ہے شریعت کے چھپے ہوئے راز اور حکمتیں کھلتی ہیں فکر مجہد نہیں ہوتی۔ اختلاف النظر کی وجہ سے فکری قوتوں میں تیزی آتی ہے۔ نئے نئے مسائل کا حل دریافت ہوتا ہے اُن دن نئی فقہ مرتب ہوتی ہے۔ نئے مسائل کا حل نکلتا ہے جس کی وجہ سے لوگوں پر اسلام آ کر حقیقت اور ابدیت ظاہر ہوتی ہے کہ اسلام میں تمام مسائل کا حل موجود ہے یہ صرف نہ بانی دعویٰ نہیں بلکہ فقہ کی موجودہ تمام (عربی، اردو، فارسی) کتابیں ہمارے دعویٰ پر شاہد عدل ہیں۔ سچ فرمایا حضورؐ نے کہ اختلاف جائز رہی رحمتہ۔

قارئین خط و کتابت کرنے وقت اپنے خریداری غیر کا حوالہ ضرور دیا کریں۔

(ادارہ)

مولانا ولی خان چغزئی

سنگاپور میں اسلام

اسلام کا جیسا ہی ظہور ہوا ایسا ہی تیزی و سرعت سے پھیلتا رہا۔ حتیٰ کہ بہت مختصر سی مدت یعنی ۲۲ سال میں پورا عربستان حلقہ بگوش اسلام ہوا۔ جوں جوں زمانہ کروٹیں لیتا رہا اسلام آفاقی حیثیت اختیار کرتا رہا۔ اور پھر دنیا کی آنکھوں نے اسلام کو سپریم قوت کی صورت میں بھی دیکھا اور آج بھی عالم اسلام محلاً و عملہ پوری دنیا کے قلب کی حیثیت رکھتا ہے جس طرح قلب تقریباً وسط جسم میں واقع ہے ایسی کیفیت عالم اسلام کی ہے۔ اور قلب چونکہ پورے بدن کو حیات بندیدہ خون مہیا کرتا رہتا ہے۔ ایسا ہی عالم اسلام روحانی حیات پوری دنیا کو مہیا کر رہا ہے۔ اسی کے نتیجہ میں دنیا کے کونے کونے میں اسلام اور مسلمانوں کا وجود ہے۔ اکثریت میں بھی یعنی پچاس فیصد سے زائد مسلمان بن مالک میں ہیں اور اقلیت میں بھی یعنی پچاس فیصد سے زائد مسلمان جن مالک میں پائے جاتے ہیں۔ ان ہی اقلیتوں میں سے مسلمانان سنگاپور ہیں ان کے اجتماعی، دینی، معاشرتی اور سیاسی حالات کی کچھ جھلکیوں کا خاکہ ذیل میں پیش خدمت ہے۔

محل وقوع جنوب مشرقی ایشیا کا یہ جزیرہ جزیرہ ملائیا کے انتہائی جنوب میں واقع ہے۔ اس کا رقبہ ۵۸۶ کلومیٹر ہے۔ آبادی ۶،۷ فیصد چینی، ۵ فیصد ملائی، ۷ فیصد ہندوستانی و پاکستانی تارکین وطن اور ۲ فیصد یورپی ہیں۔ اگر حکومت سنگاپور شہر ہے اور زبان ملائی، انگریزی، چینی اور تامل، ان میں سب سے زیادہ بولی جانے والی ملائی ہے۔ اکثر کا مذہب چینیوں کی بدھ مت، ناڈو اور کنفیوٹس سے عقائد میں پاکستانی اور کچھ ہندوستانی مسلمان بھی ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ ہندوستانی سکھ اور ہندو اور یورپی مسیحی ہیں۔ یہاں کا سکھ سنگاپور کا ڈالر ہے۔ وسیع سطح مرتفع کے علاوہ سنگاپور کا بیشتر رقبہ زمین نشیبی ہے جس میں جنگلات اور دلدلوں کی بہتات ہے۔ اس ملک کا بہت بڑا علاقہ پہلے غرقاب تھا بعد میں سمندر سے خشک کرایا گیا ہے۔ چاول، ناریل اور اناناس اہم زرعی پیداوار ہے۔ معدنیات کا فقدان ہے۔ ہاں، صنعتیں بہت زیادہ ہیں۔ ملک میں پارلیمانی طرز حکومت رائج ہے۔ صدر ملک کا آئینی سربراہ ہوتا ہے جسے پارلیمنٹ منتخب کرتی ہے۔ وزیراعظم کا روبرو حکومت چلانے کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ ۶۰ ارکان پر مشتمل اس ملک کی پارلیمنٹ ۵ سال

کے لیے منتخب ہوتی ہے۔

تاریخی پس منظر | سنگاپور کو انگریزوں کے عہد میں مشرقی ایشیا کی سب سے بڑی اور دنیا کی چوتھی بندر گاہ کا درجہ حاصل ہوا۔ صدیوں سے یہ جزیرہ غیر آباد تھا۔ ۱۸۱۹ء میں اس علاقے کو برٹش ایسٹ انڈیا کمپنی کے ایجنٹ نے قبضہ کیا۔ پھر دوسری جنگ عظیم میں جاپانیوں نے اس پر قبضہ جمایا۔ ۱۹۴۶ء میں اس کو ایک علیحدہ برطانوی کالونی کی حیثیت دے دی گئی۔ اور ۱۹۵۹ء میں اسے خود مختاری ملی۔ آئندہ سطوریں ہم اس ترقی یافتہ اور درخشاں مملکت میں مسلمانوں کی حالات پر کچھ روشنی ڈالیں گے۔

مجلس اسلامی سنگاپور | سنگاپور ایک جمہوری ریاست ہے جس میں مختلف نسلوں اور مختلف ادیان سے تعلق رکھنے والے لوگ بستے ہیں۔ یہاں ہر ایک کو اپنے اپنے دین پر عمل کرنے کی مکمل آزادی ہے۔ اپنی اپنی دعوت پھیلانے کی بھی اجازت ہے۔ ۲۰ ملین ۶ ہزار نفوس میں سے ہزار مسلمان ہیں (۱۵٪) پارلیمنٹ کے ارکان ہیں سے ۹ اراکین مسلمان ہیں جن میں ایک وزیر بھی ہوتا ہے جو مسلمانوں کے حالات اور اسلامی معاملات کا نگران ہوتا ہے۔

مجلس اسلامی سنگاپور ملک میں تمام مسلمانوں کی نمائندگی کرتی ہے۔ مساجد و مدارس کے علاوہ زکوٰۃ، فطرانہ اوقاف اور شادی بیاہ کے ساتھ ساتھ دینی تحریکوں اور اسلامی تنظیموں کی امور کی سرپرستی اس مجلس کی اہم فرائضوں میں سے ہے۔ اس ملک مختلف شہروں میں ابتدائی مدارس بھی ہیں جن میں سے بعض میں توپورا دن درس و تدریس کا سلسلہ جاری رہتا ہے اور بعض میں صبح کو یا پھر شام کو پڑھائی ہوتی ہے۔ علاوہ انہی سنگاپور شہر میں کئی چھوٹی چھوٹی اسلامک سوسائٹیز بھی ہیں جو ہر مسلمان کے معاملات کو سلجھانے میں ہر وقت مصروف رہتی ہیں۔

شاہ فیصل ہال | سنگاپوری مسلمانوں کی ایک تنظیم جمعیت الدعوة الاسلامیہ مسلمانوں میں اتحاد و اتفاق، اخوت و یگانگت کے عظیم تر مفاد کے لیے رات دن کوشاں ہے اس سلسلے میں ملک کے مختلف علاقوں میں بڑے بڑے ہال اور بہترین عمارات تیار کرائے گئے ہیں جن میں خطبات، لیکچر، جلسے، محافل و مجالس اور مختلف النوع اجتماعات کرائے جاتے ہیں جس سے مسلمانوں میں دعوت و تبلیغ کے کام کو آگے بڑھانے اور مزید تیز کرنے کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور اس کے لیے پروگرامز ترتیب دیئے جاتے ہیں۔

انہی بڑے ہالوں میں ایک سب سے بڑا ہال شاہ فیصل ہال ہے جس میں ملک گیر اجتماعات اور کانفرنسیں ہوتی ہیں۔ نیز ان ہالوں میں اور ان کے علاوہ دوسری جگہوں میں کئی ٹیوشن سینٹر کھولے گئے ہیں اور بعض جگہ تو باقاعدہ مدارس و مکاتب کا اہتمام ہے جس میں اعدادیہ (مٹل) ثانویہ (مساوی میٹرک) اور تحفیظ و تجوید پڑھائے جا رہے ہیں۔

عربی کی ترویج و اشاعت

عربکہ عربی زبان نہ صرف ام اللغات ہے بلکہ قرآن و احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلاۃ والسلام کی ترجمان ہے اور قرآن کریم میں اس زبان کے فضائل بیان کئے گئے ہیں اس لیے ان صفات و کمالات کو دیکھتے ہوئے مسلمانوں نے اس زبان کو عام کرنے اور اس کو سیکھنے سیکھانے کا پورا پورا اہتمام کیا ہے۔ تاکہ وہاں کے مسلمان قرآن کریم اور اسلامی ضوابط و قوانین سے واقف ہو سکیں حتیٰ کہ ڈاک کے ذریعہ بھی عربی کی تعلیم کا سلسلہ قائم کیا ہوا ہے۔ ڈاک کے ذریعے باقاعدہ ایک نظام تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے جس میں چھوٹے چھوٹے رسائل اور پمفلٹ بھیجے جاتے ہیں جن میں عربی اور ملاوی لکھی ہوئی ہوتی ہے۔ ملاوی کے ذریعے عربی درس ایسے پیرایوں میں لکھے گئے ہیں کہ اس میں عربی لکھنے اور ادا کرنے کا ڈھنگ بہت ہی سہل طریقے سے بیان ہوتا ہے نقوش اور تصاویر کی مدد سے بول چال دکھائی اور سمجھائی گئی ہے۔ اس طریقہ تدریس کے طلباء کا آخر میں ملک بھر میں امتحان بھی ہوتا ہے۔

لائبریری

جمعیت کے مرکزی دفتر کے احاطے میں ایک عظیم الشان وسیع و عریض لائبریری ہے جس میں اسلامی کتابوں کا عربی انگریزی اور ملاوی میں کثیر ذخیرہ پایا جاتا ہے۔ اس لائبریری میں کل کتابوں کی تعداد ۶۵۰۰ ہے لائبریری میں کتابوں کی ترتیب میں موضوعات کا لحاظ رکھا گیا ہے یہ لائبریری عام لوگوں کے لیے صبح تا شام کھلی رہتی ہے اس لائبریری میں عالم اسلام کے مختلف اخباروں اور رسالوں کا ذخیرہ بھی دستیاب ہے۔ کوئی شخص اگر کتابیں عاریت کے طور پر لے جانا چاہے تو اس کی بھی اجازت ہے۔

اس دفعت سنگاپور میں مسلمانوں کی فکر کرنے والوں کی اولین ترجیح دعوت و تبلیغ ہے کہ سنگاپور کے ہر فرد تک اسلام کا پیغام پہنچایا جائے۔ اسلام کی دعوت دی جائے اور اسلامی نظام کے محاسن بتائے جائیں۔ اس مقصد کے حصول کے لیے مختلف لٹریچر ملاوی انگریزی اور دوسری علاقائی زبانوں میں شائع کئے گئے ہیں۔ اور ان کو پھر پورے ملک میں گھر گھر تقسیم کرنے کا پروگرام بنایا ہے۔ اس کے علاوہ معلوماتی دلچسپ، معیاری اسلامی رسائل و ماہناموں اور مفت روزوں کی باقاعدہ اور مسلسل نشر و اشاعت کا اہتمام ہے تاکہ اسلامی نظریات و عقائد سے مسلمان و غیر مسلم سب واقف ہو جائیں۔ اجتماعی طور پر عرب مسلمانوں کے لیے زکوٰۃ، فطرانہ اور صدقات جمع کیے جاتے ہیں اور مسلمانوں میں اس کی تقسیم ہوتی ہے۔ علماء خطباء اور اسلامی اسکالرز میٹین آدہ مسائل میں مسلمانوں کی رہنمائی کرتے ہیں۔

مسلمانوں نے تعلیم بالغاں کا پورا پورا اہتمام کیا ہے۔ بعض علاقوں میں تو اس قسم کے میوشن سینٹروں میں ایک سورتک تعداد بنتی ہے۔

مسلمانوں نے بیواؤں یتیموں اور بے کسوں کی پرورش کا انتظام ایسا کیا ہے کہ مذکورہ لوگ ماہانہ اپنے

حصص وصول کرتے ہیں مسلم کمیونٹی نے علاج معالجے کا یوں بندوبست کیا ہے کہ ڈاکٹروں کی تقرریاں کی گئی ہیں جہاں مسلم وغیر مسلم کو مفت علاج و معالجے کی سہولت حاصل ہے۔ اسی طرح نو مسلم مسلمان بھائیوں کے لیے بڑے بڑے جلسوں کو منعقد کیے جاتے ہیں جس میں ان کو مبارک باد دی جاتی ہے اور اعلیٰ و سہلہ کہا جاتا ہے۔ اور انہیں جنت کی بشارتیں اور دینی طمانیت قلب کی خوشخبریاں دلائی جاتی ہیں نو مسلموں کے لیے مختلف کلاسیں بھی قائم کی گئی ہیں جس میں ان کو اسلام کے بنیادی عقائد اور فرض اعمال سکھائے جاتے ہیں اور ان کے مسائل سن کر ان کی امداد کی جاتی ہے۔

مسلمان عورتوں کے لیے روزگار فراہم کرتے کے سلسلے میں کئی جگہوں پر خواتین ٹیلنگ ہاؤسز کا انتظام ہے۔ اس کے علاوہ گھریلو کام کاج اور پکان کے طریقوں کی تعلیم بھی دی جاتی ہے تاکہ یہ مسلمان عورتیں حلال روزی کمانے کے ساتھ ساتھ اپنے بچوں کی تربیت اسلامی طور و طریقے پر کر سکیں۔ اور اپنے اپنے گھروں میں دینی ماحول پیدا کرنے میں اہم کردار ادا کریں۔

عالم اسلام اور خصوصاً سنگاپور کے مسلمانوں کے احوال و اخبار
ماہنامہ بولینٹین وصوت الاسلام سے باخبر رکھنے کے لیے سنگاپور کے مسلمانوں نے ماہنامہ

صوت الاسلام اور ماہنامہ بولینٹین کو جاری کیا ہے جو مسلسل کئی سالوں سے شائع ہو رہے ہیں علاوہ انہیں مختلف موضوعات پر پمفلٹ اور اشتہارات چھاپے جاتے ہیں جو ملک میں مفت تقسیم کئے جاتے ہیں۔ ایک کتاب جس کا نام (ٹینک ٹانک) ہے جمعیت نے شائع کی ہے جو پورے ملک میں بار بار تقسیم ہوئی ہے جس میں اسلام کے بنیادی عقائد کلمہ، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کو بالتفصیل بیان کیا گیا ہے اس کتاب کا کچھ حصہ غیر مسلموں کو دعوت کے موضوع پر ہے۔

جمعیت دعوت اسلامی ہر سال اسلامی کتابوں کیسٹوں اور ویڈیو کیسٹوں کے
سالانہ عام میلہ علاوہ تمام اشیائے صرف کا عام میلہ لگایا جاتا ہے جس سے سنگاپور کے مسلمانوں کو مالی و دینی فوائد بہت زیادہ حاصل ہوتے ہیں۔

سنگاپور میں ہر سال ایک اجتماع بھی ہوتا ہے جس میں عالم اسلام کے عظیم
سالانہ اجتماع علماء، وکلاء، خطباء، دانشور اور اسکالرشپ کرتے ہیں اس اجتماع میں رجو کئی روز چلتا ہے، زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے افراد شریک ہوتے ہیں اور زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق مسائل پر تقریریں ہوتی ہیں سنگاپور میں اسلام کی اشاعت کی فضا میں موجود ہیں البتہ مسلمان ممالک، بڑے بڑے مسلم اداروں، علماء، زعماء، داعیان دین حنیف اور عام مسلمانوں کی طرف سے امداد، تعاون اور

محدث کبیر قائد شریعت شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی دوسس دارالعلوم
حقانیہ اکوڑہ خٹک کے علمی و عملی کمالات اور سیرت و سوانح پر مشتمل عظیم تاریخی دستاویز

ماہنامہ الحق شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نمبر

ایک عہد ایک تحریک اور ایک تاریخ

اس نمبر کے لکھنے والوں میں اکابر علماء دیوبند، اساتذہ علم و شایع کبار، معروف وینے مجلوں کے
دریافتہ و زمروں اور اخبارات کے ایڈیٹرز صحافی ملک و بیرون ملک کے عظیم کارکن، محقق، مصنفین،
شیوخ حدیث، مستند مؤرخین، اہل افغان، عبوی حکومت کے سربراہ سمیت انھیں جہاد کے نام فائدین
معاذ جگہ کے مستند جنرل، سابق اور موجودہ حکمرانوں کے اعتراف عظمت پر مبنی تقریریں اور تحریروں
سیاست دانوں کا خراج عقیدت اور مستند علماء کے مفصل بیانات۔ غرض اپنے موضوع اور جامعیت کے
اصدار سے ایک مثال شایعہ و بارہ سو صفات پر مشتمل منظر عام پر آ گیا ہے۔
بہترین کتابت، عمدہ طباعت، مضبوط ڈائی وائر سنہری جلدیں، ماہنامہ الحق کے مستقل تاریخی
اور نئے بننے والے خریداروں کے لیے ۲۲ فی صد کی خصوصی رعایت۔

اصل قیمت ۲۵۰ روپے

دی پی نہیں کیا جائے گا۔ پیسگی رقم بھیجنے والوں کو رجسٹرڈ پارسل کے ذریعہ بھیجا جا رہا ہے۔

ماہنامہ الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع نوشہرہ

بیان بو ترابؑ

حافظ محمد ابرہیم فانی مدرس دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک

مرحبایہ ذکر و یادِ گل نشانِ بو ترابؑ
وصف پر اس کے ہے ناطق یہ تراجم رکوعاً
فاطمہؑ بنتِ نبیؐ کے زوج ہیں وہ شیرِ نر
جن کی سیرت ہے بس اک ائینہ مشفقِ رسولؐ
بارہا موجِ حوادثِ موت سے ٹکرا گیا
قوتِ بازو ہے اس کی فتحِ خیبر سے عیاں
اپنے قاتل اور اعداء کو دیئے خود ہی معاف
خاکِ بطنِ جن کی عظمت پر گواہ ہے جانِ من
وقتِ ہجرت بسترِ آقاؐ ہوا جس کو نصیب
علم و حکمت کا سمندر اور ہے بحرِ سخا

مستقل تاریخ ہے گویا بیانِ بو ترابؑ
مرکزِ رشد و ہدیٰ ہے آستانِ بو ترابؑ
اللہ اللہ کس قدر عالی ہے شانِ بو ترابؑ
مشعلِ راہ ہے حیاتِ جاودا انِ بو ترابؑ
لائقِ تخیل ہے عزمِ جوانِ بو ترابؑ
”حمیدِ کرار“ ہے بس ترجمانِ بو ترابؑ
سارے عالم سے نرالا ہے جہانِ بو ترابؑ
ذرے ذرے کی زبان پر داستانِ بو ترابؑ
ادجِ عظمت پر ہے یاربِ گلستانِ بو ترابؑ
چشمہٴ جود و عطا ہے بس مکانِ بو ترابؑ

رحمِ کرفانی پہ یارب چار یاروں کے طفیل
منقبتِ میری ہو یہ شایانِ شانِ بو ترابؑ

تعارف و تبصرہ کتب

تالیف مولانا عبدالقیوم حقانی صفحات ۶۵۶
قیمت ۲۱۰ روپے۔

توضیح السنن شرح آثار السنن للنیسوی

ناشر! ادارۃ العلم والتحقق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ ٹنگ ضلع نوشہرہ۔

جامعہ دارالعلوم حقانیہ کے شعبہ "ادارۃ العلم والتحقق" کی تازہ ترین علمی و تحقیقی اور تاریخی پیش کش "توضیح السنن شرح آثار السنن للنیسوی" پر جامعہ کے مہتمم حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ نے ابتدائیہ تحریر فرمایا ہے ذیل میں کسی جدید تبصرہ و تعارف کے بجائے انہی کی تحریر و نظر قارئین ہے کہ ان کے تبصرہ کے بعد مزید کسی تبصرہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

حدیث کے سلسلہ میں ائمہ احناف اور علماء دیوبند کا مسلک نکھر اہما اور صاف ہے اس میں بھی دہی جاعت اور غفلت کا عنصر غالب ہے جو دوسرے مقاصد میں سے بنیادی بات یہ ہے کہ وہ حدیث کو چونکہ قرآن مجید کا بیان اور دوسرے درجہ میں مصدر شریعت سمجھتے ہیں اس لیے کسی ضعیف سے ضعیف حدیث کو بھی چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہوتے بشرطیکہ وہ قابل احتجاج ہو حتیٰ کہ متعارض روایات کے سلسلہ میں بھی ان کی سب سے پہلی سنی اخذ ترک کے بجائے تطبیق و توفیق اور جمع بین الروایات کی ہوتی ہے تاکہ ہر حدیث کسی نہ کسی صورت میں عمل میں آجائے متروک نہ ہو کیونکہ ان کے نزدیک سلسلہ روایات میں اعمال اہل ہے اعمال سے اس لیے حنفی مسلک بالخصوص علماء دیوبند کے حدیثی افادات میں زیادہ سے زیادہ جمع روایات اور تطبیق و توفیق پر دیا گیا ہے۔ چنانچہ اوجز المساک، لاسع الدراری، تقریر بخاری، الکوکب الدرری، العرف الشری، امانی الاحبار، فتح الملہم، انوار الباری، فیض الباری، بذل المجهود، تعلیق الصبیح، انوار المحمود علی سنن ابی داؤد معارف السنن اور حقائق السنن وغیرہ اس پر شاہد عمل ہیں اور مولانا عبدالقیوم حقانی نے تو توضیح السنن میں مذکورہ تمام شروح حدیث کا عطر کشید کر کے رکھ دیا ہے توضیح السنن میں آثار السنن کی طرح حدیث اور حدیث کے بارے میں مسلک علماء دیوبند کی ترجمان ہے۔

جن کے سرسری مطالعہ سے بھی یہ بات نکھر کر سامنے آجاتی ہے کہ علماء دیوبند کے مسلک میں محض قوت

سند یا اصح مافی الدیاب ہونا اصل نہیں بلکہ بصورت جمع مناسط حکم اور صورت ترجیح فقہ اہل ہے کیوں کہ مصنف سند سے زیادہ سے زیادہ حدیث کے ثبوت کی پینگی معلوم ہو سکتی ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ جو حدیث زیادہ ثابت ہو وہ اس دائرہ کا بنیادی فقہ بھی اپنے اندر رکھتی ہو قطبیت میں الروایات اور جمع بین الروایات حنفیہ کا خاص اصول ہے جس پر وہ زیادہ زور دیتے ہیں تاکہ کوئی روایت حدیث چھوٹے نہ پائے مولانا حقانی نے توضیح السنن میں اس اصول کو اپنانے اور نبھانے کا پورا اہتمام کیا ہے البتہ جمع بین الروایات اور تحقیق و تنقیح مناط کی وجہ سے حنفیہ کے یہاں بلاشبہ توجہات کی کثرت ہے کہ اس کے بغیر روایات باہم جڑ کر جامع نقشہ نہیں پیش کر سکتیں مگر یہ توجہات تاویلات محض یا تخمین باتیں نہیں بلکہ اہل اصول اور تفصیل سے موید ہونے کی وجہ سے تقریباً حدیث کی تفصیلات کے ہم پلہ ہوتی ہیں اس لیے حدیث کے بارے میں علل دیوبند کے مسلک کا مغر وہی جامعیت و اعتدال ہے جس میں نہ تشدد ہے نہ تساہل بلکہ وہ روایات کے ساتھ ساتھ تمام ائمہ کے اصول ساتھ لے کر چلتا ہے۔ میں خوشی ہے کہ مرکز علم دارالعلوم حقانیہ جو بقول حکیم الاسلام مولانا قاری طیب مرحوم کے دارالعلوم دیوبند کا بیٹا اور پاکستان میں ثانی دارالعلوم دیوبند ہے اپنے اکابر کے نقش قدم پر چل کر ان کے مسلک کی اشاعت و توضیح پر کار بند ہے حقائق السنن کی طرح ”توضیح السنن“ بھی اس سلسلہ اشاعت حدیث اور حدیث میں مسلک احادیث کی توضیح کی ایک کڑی ہے۔

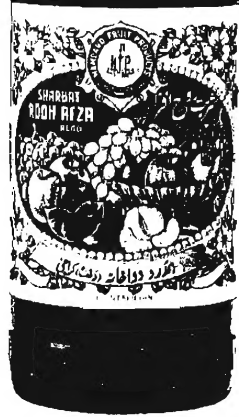
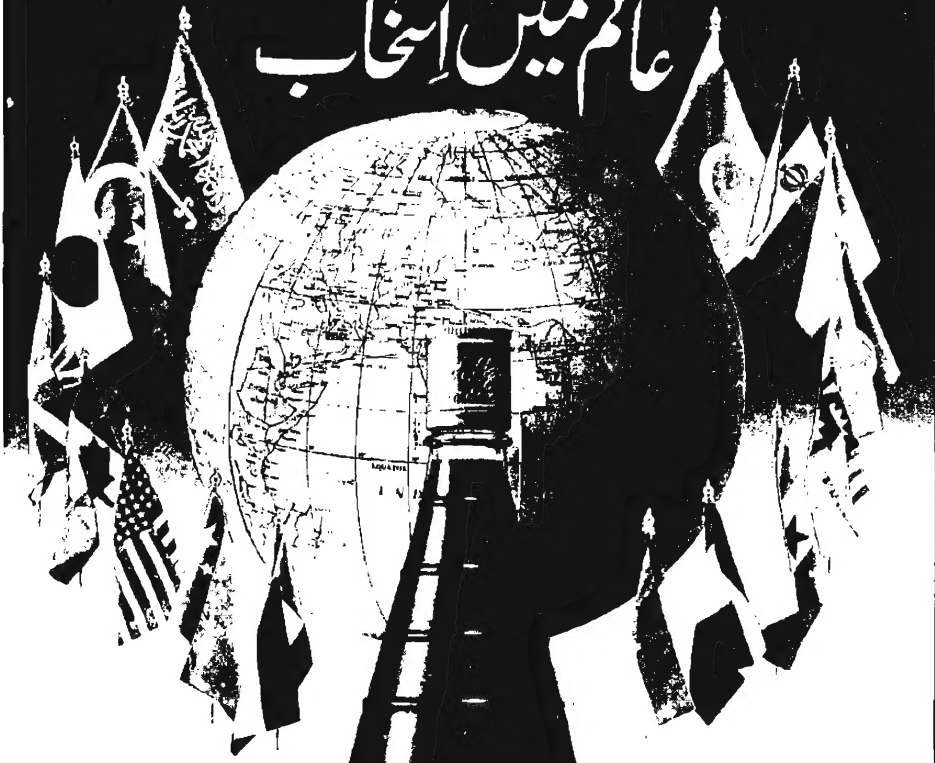
مولانا عبدالقیوم حقانی، شیخ الحدیث مولانا عبدالحق قدس سرہ العزیز بانی دارالعلوم حقانیہ کے تلمیذ رشید اور جامعہ دارالعلوم حقانیہ کے مایہ ناز فرزند میں ان کے تصنیفی اور تالیفی اور علمی شغف کو سمجھ کر بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم اپنے مقصد میں پوری طرح کامیاب ہے انہیں قدرت کی توفیقات سے اکتساب فیض کے لیے گلشن حقانیہ کی خوشہ چینی تعیب ہوئی اور وہیں ان کو فیض رسانی کے لیے بھی چمنستان شیخ عبدالحق کی بہار بنا مقدر ہوا۔ اب انہوں نے آثار السنن پر جو قابل قدر کام کیا ہے، ائمہ حدیث اور مہدیین کے طویل مباحث کا اختصار متعارض روایات میں تطبیق میں ائمہ اخاف کی محنتوں کا خطر بالخصوص امام طحاوی کی نظر کو شریک کر کے اور اس کی دلنشین وضاحت کر کے انہوں طلبہ حدیث کے لیے کتاب کو بہت آسان کر دیا ہے۔ میں سرت ہے کہ ہم ۱۴۱۱ھ کے تقیمی سال کے آغاز کے موقع پر تمام درجات کے طلبہ اہل اساتذہ حدیث کی خدمت میں ایک پیش بہ اور انتہائی مفید شرح حدیث پیش کر رہے ہیں۔

میری دلی دعا ہے کہ باری تعالیٰ عزیز موصوف مولانا عبدالقیوم حقانی کی اس سعی کو قبول فرمادے اور ایسے حسنات کی مزید توفیقات رفیق فرما دے۔

سید محمد

مہتمم جامعہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک ضلع نوشہرہ سرحد پاکستان

عالم میں انتخاب



یہی وجہ ہے کہ قدرتی اجزاء کا مرکب
روح افزا اپنی فطری تاثیر مسفر ذائقے اور
اعلا معیار کی بنا پر اقوام عالم میں
روز افزوں مقبولیت حاصل کر رہا ہے۔

مصنوعی اجزاء سے تیار کی جانے والی
آشیائے خور و نوش کے منفی اثرات سے آگاہی کے
بعد نسلِ انسانی ایک بار پھر فطرت کے آغوش
میں پناہ تلاش کر رہی ہے۔

روح افزا

ہم درد
انٹرنیشنل



بٹر شیر یوریا کی خصوصیات

- ★ ہر قسم کی فصلات کے لئے کارآمد۔ گندم، چاول، مکی، کما، تمباکو، کپاس اور ہر قسم کی سبزیات، چارہ اور پھلوں کے لئے یکساں مفید ہے۔
- ★ اس میں نائر و جن ۶۴ فیصد ہے جو باقی تمام نائر و جنی کھادوں سے فروں تر ہے۔ یہ خوبی اس کی قیمت خرید اور بار برداری کے اخراجات کو کم سے کم کر دیتی ہے۔
- ★ دانہ دار (پرلٹ) شکل میں دستیاب ہے جو کھیت میں چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ فاسفورس اور پوٹاشش کھادوں کے ساتھ ملا کر چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ ملک کی ہر مندی اور بیشتر مواصلات میں داؤد ڈیلروں سے دستیاب ہے۔

داؤد کارپوریشن لمیٹڈ

(شعبہ زراعت)

الفلاح - لاہور

فرمان رسول..

حضرت علی ابن ابی طالب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
”جب میری اُمت میں چودہ خصلتیں پیدا ہوں تو اس پر مہبتیں بڑھیں ہونا شروع ہو جائیں گی۔“
”نیافت کیا گیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟“ فرمایا:

- جب سرکاری مال ذاتی ملکیت بنا لیا جائے۔
 - امانت کو مال غنیمت سمجھا جائے۔
 - زکوٰۃ جسرِ مانعِ محسوس ہونے لگے۔
 - شوہر بیوی کا مُطیع ہو جائے۔
 - بیٹا ماں کا افسردہ بن جائے۔
 - اُچی دوستوں سے بھلائی کرے اور باپ پر ظلم دھکے۔
 - مساجد میں شور مچایا جائے۔
 - قوم کا رزقِ ترین آدمی اس کا لیدر ہو۔
 - آدمی کی عزت اس کی بُرائی کے ڈرے ہونے لگے۔
 - زنا اور شہیاد گھم گھم کھلا استعمال کی جائیں۔
 - مرد آبِ ریشم پہنیں۔
 - آلاتِ موسیقی کو خشتِ یار کیا جائے۔
 - رقص و سرود کی محفلیں سبھائی جہاں تیں۔
 - اس وقت کے لوگ اگلوں پر لعن طعن کرنے لگیں۔
- لوگوں کو چاہیے کہ پھر وہ ہر وقت عذابِ الہی کے منتظر ہیں خواہ مَرُوحِ آندھی کی شکل میں آئے یا زلزلے کی شکل میں یا اصحابِ سہت کی طرح صورتیں مسخ ہونے کی شکل میں۔ (ترمذی - باب علامات الساعة)

— منجانب —

داؤد ہرکولیس کیمیکلز ملٹیڈ